



کذکره بزرگداشت شهید
آیه الله اشرفی اصفهانی
مؤتمراً تکریم آیه الله
الشهید اشرفی اصفهانی

مجمع الشتات في اصول الاعتقادات

المجلد الأول

العالم المجاهد الشهيد
آية الله عطاء الله اشرفي اصفهاني

وزارة الثقافة و الارشاد الاسلامي





سالمان چاپ و انتشارات
وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی

بمناسبة تكريم الذكرى السنوية العشرين
لاستشهاد شهيد المحراب الرابع
آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني

دين RELIGION

شرفي 'صفه' عطاء الله، ۱۳۷۹-۱۳۶۱.

مجمة الشتات في اصول الاعتقادات/تأليف آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني؛ تحقيق مؤسسة الثقافة و التحقيق آية
'حياة؛ بشرى على الحسيني - طهران؛ وزارة الثقافة والارشاد الاسلامي؛ مؤسسة الطباعة و النشر، ۱۳۸۱.
ج.۷

ISBN 964-422-555-4 (ج.۱)

ISBN 964-422-562-7 (دوره)

Majma' ush-Shatāt Fē Usul il-'tiqādāt

فهرست نویسی براساس اطلاعات فیبا.

پشت جلد به انگلیسی:

۱. اسلام - مسائل متفرقه. ۲. شیعه - عقاید. الف. حسینی، علی. ب. مؤسسه مطالعات و پژوهش های فرهنگی آية الحیاة.
ج. ایران. وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی؛ سازمان چاپ و انتشارات. د. عنوان.

۲۹۷/۰۲

م ۵۴ الف/ BP۸

۱۳۸۱

کتابخانه ملی ایران

۸۱-۲۶۳۸۲ م

مجمع الشتات
في اصول الاعتقادات
المجلد الأول



Majma' ush-Shatāt
Fē Usul il-l'tiqādāt
Vol. 1

تأليف: العالم المجاهد الشهيد، آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني

طهران ١٣٨١



مجمع الشتات في أصول الاعتقادات المجلد الأول

Majma' ush-Shatāt
Fē Usul il-'tiqādāt
Vol. 1

تأليف: العالم المجاهد الشهيد، آية الله عطاء الله اشرفي الاصفهاني
تحقيق: مؤسسة الثقافة والتحقيق آية الحياة
بإشراف: حجة الاسلام والمسلمين الدكتور السيد علي الحسيني
تنضيد الحروف وتنسيق الصفحات والتصحيح: مؤسسة الثقافة والتحقيق آية الحياة
تصميم الغلاف: آذر باقرزاده
نوع الخط: بدر، لوتوس، نازنين، ياسمين، ياقوت، ميترا، زو
نوع الورق: ورق التحرير بسمك ٧٠ غراماً
المشرف على الطباعة: علي فراز نده خالدي
ليتوغرافي والطباعة والتجليد: مؤسسة الطباعة والنشر
وزارة الثقافة والارشاد الاسلامي
الطبعة الأولى: خريف ١٣٨١
العدد: ١٥٠٠ نسخة

© جميع حقوق الطبع والنشر
محفوظة لمؤسسة ثقافة والنشر لوزارة الثقافة والارشاد الاسلامي.
ولا يجوز إعادة طبع أو نقاس أي جزء منه بدون إذن كتابي من المؤسسة.

شابک (ج ١) ۹۶۴-۴۲۲-۵۵۵-۴
ISBN ۹۶۴-۴۲۲-۵۵۵-۴
شابک (دوره ۱) ۹۶۴-۴۲۲-۵۶۲-۷
ISBN (Set) ۹۶۴-۴۲۲-۵۶۲-۷

المطبعة و النشر و التوزيع :

كيلومتر ٤٠٠، شارع مخصوص تخرج، طهران ١٣٩٧٨١٥٣١١
الهاتف: (اربعة خطوط) ٢٥١٣٠٠٢ الفاكس: ٢٥١٤٢٥٥
مؤسسة النشر: ٢٥٢٥٢٩٥ التوزيع: ٢٥٢٩٦٠١ الفاكس للتوزيع: ٢٥٢٩٦٠٠

معرض مبيعات رقم ١:

شارع الامام الخميني - بداية شارع شهيد ميردامادي (استخر) - طهران: ١١٣٧٩١٣١٤٥
الهاتف: ٦٧٠٢٦٠٦

معرض مبيعات رقم ٢:

نشر زلال - شارع انقلاب - شارع ١٦ آذر - طهران ١٤١٧٩٣٥٨١٤
الهاتف: ٦٤١٩٧٧٨

سایت الانترنت:

WWW.PPOIR.COM

مقدّمة التحقيق

هذا الكتاب «مجمع الشتات» هو أثر نفيس مما كتبه يد الشهيد العلامة آية الله اشرفي الاصفهاني رحمه الله، وبالامكان استعراض أهم الملاحظات حول هذا الكتاب بما يلي:

١- إن التحقيق في جوانب مختلفة من هذا الكتاب يشير إلى أن المؤلف كان يهدف إلى دراسة مواضيع متنوعة ومتفرقة مما يراه مهمّاً في دائرة العلوم الإسلامية، ولذلك سمّى كتابه هذا بـ «مجمع الشتات».

٢- مع ملاحظة ما ذكرناه آنفاً يتضح أنّ هذا السفر القيم عبارة عن مجموعة دراسات لمواضيع إسلامية من قبيل: التوحيد، النبوة، الإمامة، المعاد، العلوم القرآنية، تفسير بعض الآيات الكريمة، ولذا نرى بعض المواضيع لا ترتبط بما قبلها، غاية الأمر أنّها مجرد مواضيع اسلامية ومورد حاجة المجتمع الإسلامي غالباً ومهمّة في نظر المؤلف.

٣- كما تقدّم آنفاً في النقطة الثانية فإنّ هذه المجموعة من المعارف الإسلامية بالرغم من كونها تمثل دراسة وبحوث لمواضيع مختلفة وقد يدرس موضوع واحد في فصول متعددة من زوايا مختلفة، ولكن هناك بعض المواضيع في هذا الكتاب تمت دراستها وتحقيقها بشكل مفصّل ودقيق، من قبيل البحوث المتعلقة بعلوم القرآن، ومسألة المهديّة

وإمامة الحجة بن الحسن صاحب الزمان أرواحنا فداء.

٤- إن أكثر مطالب هذا الكتاب هي مطالب تحقيقية، بمعنى أن المؤلف إقتبسها من منابع المعتبرة لدى الشيعة وأهل السنة ثم استدل على نظريته المختارة وسعى إلى نقدوابطال نظريات المخالفين بالدلائل المحكمة، ولكن المؤلف في بعض الموارد يرى مجرد نقل الاقوال يكفي في المقام ولا حاجة لتحقيق جديد فيها.

٥- إن أغلب ما ورد في هذا الكتاب قد كتب باللغة العربية، ولكن المؤلف يرى أحياناً أن يكتب بعض المطالب بالفارسية، ورعاية لأمانة النقل احتفظنا بالمتون الفارسية كما هي.

٦- في مجموعة المطالب المتنوعة التي قام المؤلف بتحقيقها في هذا الكتاب هناك مطالب مفيدة ونافعة جداً وتتمتع بجاذبية خاصة، حيث قام المؤلف الجليل والاستفادة من المصادر المختلفة للشيعة والسنة من تحقيقها وتدوينها على مدى أعوام متمادية إلى جانب عمله في نشر وتبليغ المعارف الإسلامية وأداء الواظائف الدينية الأخرى، ولم يأل جهداً في ردّ شبهات المخالفين والتعرف على المسائل المستحدثة في زمانه والسعي الحثيث إلى تبينها والاجابة عنها بأسلوب متين وعلمي وبعيد عن التسرع والسطحية، فكان موفقاً في هذا الصدد إلى حد بعيد.

ومن الجدير بالذكر أن الدراسة الدقيقة لهذا الكتاب تدل على أن شهيدنا الغالي قد قام بمراجعة هذا الكتاب مرات عديدة وأضاف إليه بعض المطالب الجديدة أو قام بحذف بعض المطالب...

نسأل الله تبارك وتعالى علو الدرجات لهذا الشهيد العزيز ولجميع شهداء الإسلام ولا سيما الشهداء العلماء منهم.

مميزات التحقيق

١- تخريج الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة

ومما راعيناه في تخريج الآيات والاحاديث الشريفة وحدة السياق والاسلوب و

الارجاعات، فقد راعينا وحدة السياق في ذكر اسماء المنابع وأرقام الصفحات و المجلدات وسائر ما يتعلق بالارجاعات، فعلى سبيل المثال لم نورد اسماء متعددة لكتاب واحد بل اعتمدنا في جميع الموارد أصح العناوين أو أشهرها، وأوردنا في قسم «مصادر التحقيق» التعريف بكل كتاب بالاسم الذي أوردناه في الهوامش، وارجعنا سائر العناوين إليه.

٢ - تخريج الأقوال والآراء

حاولنا تخريج الأقوال التي أوردها الشهيد رحمته الله تصريحاً أو إشارة، وذكرنا منابعها ودققنا وتفحصنا فيه أكثر مما جرت عليه العادة في مثل هذه المواطن، وبذلنا جميع ما في وسعنا من الجهد والطاقة لتخريج الأقوال وردّها إلى منابعها، ولم نعتد أبداً على منابع ثانوية، بل بذلنا قصارى جهدنا في ردّ الأقوال إلى منابعها الأصلية، وخرّجنا الأقوال التي لم يحدد الشهيد رحمته الله قائلها واكتفى بالتعبير عنها بمثل «قيل» وفي حالة عدم الوقوف على منبع القول أو الحديث - وهو نادر - فذا يشير إلى أننا طرّقنا الأبواب جميعاً، وخضنا غمار الكتب كافة وتفحصنا الآثار مفصلاً ولم نجد ضالّتنا.

هذا ولم نكتف بالمنابع المطبوعة، بل استرفدنا أيضاً من المنابع المخطوطة.

٣ - تعيين منابع الشهيد للكتاب

لقد أورد الشهيد رحمته الله في هذا الكتاب أسماء كثير من الكتب ونقل عنها، ولكن النقل لم يتمّ في جميعها بشكل مباشر، بل تمّ في كثير من الاحيان بالواسطة، وبعد خوض دقيق في غمار هذه المنابع مع متابعة دائبة ورؤية كاملة حددنا الكتب التي اقتبس منها الشهيد رحمته الله، وأوردناها في الهوامش.

٤ - توضيح المواضع المشكّلة والمبهمّة

لقد وضّحنا في الهوامش الموارد المبهمّة والعبارات المشكّلة، وأحياناً أوردنا لرفع

الايهام عبارات المنابع التي نقل عنها الشهيد رحمته الله.

والجدير بالذكر أنَّ الشهيد رحمته الله اختصر اقوال ما أورده عن الآخرين بشدة، وعليه فقد اضطررنا في بعض الموارد لإدراك مراد الشهيد (إلى نقل عبارة المصدر أو الارجاع إلى مصدر ما).

٥ - اعداد الفهارس الفنيّة

ومن اعمالنا صنع الفهارس العامة المفصلة للكتاب تسهيلاً للمراجعين، تشمل الآيات والأعلام والأماكن والكتب والمصادر.

وفي الختام نتقدّم بالشكر الجزيل للاخوة المساهمين في تحقيق وتصحيح واخراج وتنضيد حروف هذا الكتاب القيم بالشكل المطلوب، ونسأل العليّ القدير مزيد التوفيق لهم وقبول أعمالهم.

نحمد الله سبحانه وتعالى حمداً كثيراً على توفيقه ايّانا لإنهاء تحقيق هذا الكتاب القيم «مجمع الشتات» بعد عمل متواصل دام ستة أشهر فله الحمد أولاً وآخراً كما هو أهله.

مؤسسة الثقافة والتحقيق

آية الحياة

[فصل] فى اثبات الصّانع جلّت عظمته

أقول: إثبات الصّانع بل التوحيد فطريُّ كلِّ إنسان. قال الله - تعالى - :
﴿فَظَرَّتْ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^(١)
وقوله - صلى الله عليه وآله - :

« كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه »^(٢)

فعلى هذا فلا يحتاج إثبات وجوده - تعالى - و توحيده إلى دليل وبرهان و
ان اترى الناس عند الوقوع في البليّات و صعاب الاحوال يتوكّلون و يتوجّهون
إلى المبدء و يعتقدون أنّ فى الخارج مسبباً لتلك الأسباب و مسهلاً لتلك الصعاب
و هم مجبولون على ذلك و إن لم يتفطنوا قال الله - تعالى - :

﴿وَلَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾^(٣)
﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنتُمْ السَّاعَةُ أَعِزَّ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ

(٢) بحار الانوار، ج ٥٨، ص ١٨٧.

(١) سورة الروم (٣٠) الآية ٣٠.

(٣) سورة الزمر (٣٩) الآية ٣٨، سورة القمان (٣١) الآية ٢٥.

ضَادِقِينَ بَلْ إِتَاءَهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَ تَسْأَلُونَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿١﴾

و فى الاخبار الكثيرة القريبة إلى التواتر إشارة إلى ذلك.

أقول: ويمكن الاستدلال على أن المعرفة الإجمالية ضرورية؛ موهبة فطرية لا كسبية؛ بغير مامرت من الآيات الشريفة. أيضاً كقوله تعالى:

﴿ وَ نَفْسٍ وَ مَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا ﴾ (٢)

و قوله تعالى:

﴿ وَ جَحَدُوا بِهَا وَ اسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ (٣)

و قوله تعالى:

﴿ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ (٤)

و قوله تعالى:

﴿ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ (٥)

و قوله تعالى:

﴿ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (٦)

و قوله تعالى:

﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِراً وَ إِمَّا كَفُوراً ﴾ (٧)

و قوله تعالى:

﴿ أَفَبِىَ اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ﴾ (٨)

و غيرها من الآيات.

-
- | | |
|-------------------------------------|----------------------------------|
| (١) سورة الانعام (٦) الآية ٤١ - ٤٠. | (٢) سورة الشمس (٩١) الآية ٧ - ٨. |
| (٣) سورة النمل (٢٧) الآية ١٤. | (٤) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٩. |
| (٥) سورة العلق (٩٦) الآية ٥. | (٦) سورة النجم (٥٣) الآية ٢٣. |
| (٧) سورة الانسان (٧٦) الآية ٣. | (٨) سورة ابراهيم (١٤) الآية ١٠. |

[فصل] فى إثبات الصّانع بطريق الفطرة

فى تفسير الامام - عليه السّلام - :

«و فى تفسير مولانا العسكري - عليه السلام - أنه سئل مولانا الصادق عن الله فقال للسائل يا عبد الله هل ركبتم سفينة قط قال: بلى قال: فهل كسر بك حيث لا سفينة تنجيك و لا سباحة تغنيك قال: بلى قال: فهل تعلق قلبك هناك أن شيئاً من الأشياء قادر على أن يخلصك من ورطتك قال بلى قال الصادق فذلك الشيء هو الله القادر على الإنقاذ حين لا منجى و على الإغاثة حين لا مغيب»^(١)

و فى الكافي عن هشام بن سالم عن الصادق - عليه السّلام - :

«قال: قلت: ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ قال: التوحيد»^(٢)
و عن الحلبي عنه - عليه السّلام - فى الآية قال فطرهم على التوحيد.

(١) تفسير الامام العسكري - عليه السّلام -، ص ٢٢.

(٢) الاصول الكافي، ج ٢، ص ١٢، ح ١.

«مَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ ابْنِ مَحْبُوبٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِثَابٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَنْ قَوْلِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿فَطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ قَالَ: فَطَرَهُمْ جَمِيعاً عَلَى التَّوْحِيدِ»^(١) و عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَنَانٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - :

«قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ - تَعَالَى - فَطَرَةَ اللَّهُ النَّاسَ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا مَا تِلْكَ الْفَطْرَةُ؟ قَالَ: الْإِسْلَامُ فَطَرَهُمُ اللَّهُ حِينَ أَخَذَ مِيثَاقَهُمْ عَلَى التَّوْحِيدِ. قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَفِيهِمُ الْمُؤْمِنُونَ وَالْكَافِرُونَ»^(٢)

و فِي تَوْحِيدِ الصَّدُوقِ - قَدَّسَ سِرَّهُ - أَخْبَارٌ كَثِيرَةٌ بِهَذَا الْمَضْمُونِ قَرِيبَةً إِلَى التَّوَاتُرِ: ^(٣)

«أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هَاشِمٍ وَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَبِي الْخَطَّابِ وَ يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدٍ جَمِيعاً عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ عَنْ ابْنِ أُذَيْنَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قَالَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿حُفَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ وَ عَنْ الْحَنيفِيَّةِ فَقَالَ هِيَ الْفَطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ وَ قَالَ فَطَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ. قَالَ زُرَّارَةَ: وَ سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ﴿وَ إِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ الْآيَةَ قَالَ أَخْرَجَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَخَرَجُوا كَالذَّرِّ فَعَرَفَهُمْ وَ أَرَاهُمْ صَنْعَهُ وَ لَوْ لَا ذَلِكَ لَمْ يَعْرِفْ أَحَدٌ رَبَّهُ وَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفَطْرَةِ يَعْنِي عَلَى الْمَعْرِفَةِ بِأَنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ - خَالَقُهُ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَ لَيْسَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾»^(٤)

(٢) الاصول الكافي، ج ٢، ص ١٢، ح ٢.

(١) الاصول الكافي، ج ٢، ص ١٢، ح ٣.

(٤) التوحيد، الشيخ الصدوق، ص، ٣٣١.

(٣) التوحيد، الشيخ الصدوق، ص ٣٢٨.

أقول: وفي قوله تعالى: ﴿الست برّبكم﴾ حيث استفهم منهم الإقرار بربوبيّته لا بوجوده، تنبيهاً على أنّهم مقرّين بوجوده - تعالى - في بداية عقولهم و فطرة نفوسهم بل نقول إنّ معرفته - تعالى - و توحيده فطريّ لذوى العقول و غيرهم من الحيوانات.

[فصل] في إثبات الصانع

قال الله - تعالى - :

﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(١)

و قوله:

﴿وَ الطُّيُورُ صَافَّاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ﴾^(٢)

ففي الحديث...

«إن سليمان بن داود علي نبينا وآله وعليهما السلام خرج يستسقي فمر بنملة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء و هي تقول اللهم أنا خلق من خلقتك و لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان إرجعوا فقد سقيتهم بغيركم...»^(٣)

«عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن حنان عن أبي الخطاب عن عبد صالح - عليه

(٢) سورة النور (٢٤) الآية ٤١.

(١) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٤.

(٣) الفروع الكافي، ج ٨، ص ٢٤٦، ح ٣٤٤: من لا يحضره الفقيه، ج ١، ص ٥٢٤؛ مستدرک الوسائل، ج ٦،

السّلام - قال إنّ الناس أصابهم قحط شديد على عهد سليمان بن داود - عليه السّلام - فشكوا ذلك إليه و طلبوا إليه أن يستسقي لهم قال: فقال لهم: إذا صليت الغداة مضيت فلما صلى الغداة مضى و مضوا فلما أن كان في بعض الطريق إذا هو بنملة رافعة يدها إلى السماء واضعة قدميها على الأرض و هي تقول أللّهم أنا خلق من خلقك و لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم قال: فقال سليمان - عليه السّلام - ارجعوا فقد سقيتم بغيركم فسقوا في ذلك العام و لم يسقوا مثله قط.»^(١)

و حكى الفخر الرّازي عن رجل: «اتفق في بعض الأزمنة جدد و قحط شديد؛ فخرج النّاس إلى الصّحراء للاستسقاء و دعوا فلم يستجيب لهم قال الرجل فصعدت إلى الجبل فرأيت ظبياً يسرع إلى الماء من شدة العطش فلما إنتهى إلى الغدير رآه جافاً من الماء فتحيّر و جعل يكرر النظر إلى السّماء و يحرك رأسه مراراً؛ فظهرت سحابة و ارتفعت و أمطرت حتّى امتلأت ذلك الغدير فشرب الظبي و رجع. و نقل عن صياد أنّه رأى ظبية ترضع ولدها قال: فلما قصدت أن أصيدها فرّت منّي و تركت ولدها فأخذته فلما رأته في يديّ رفعت رأسها إلى السّماء كأنّها تستغيث و تستعين بالله - تعالى - فاذا بحفرة في طريقي فوقعت فيها و أفلت ولدها من يدي فأخذته أمه و ذهبت به.»

أقول: و أمثال هذه القضايا كثيرة.

فصل في إثبات الصانع بدليل الاختلاف

قال الله سبحانه:

﴿وَهُوَ الَّذِي يُغَيِّبُ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(١)

وقوله:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّغَاتِكُمْ﴾^(٢)

وقوله:

﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٣)

وقوله:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾^(٤)

وقوله:

(٢) سورة الروم (٣٠) الآية ٢٢.

(٤) سورة فاطر (٣٥) الآية ٢٧.

(١) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٨٠.

(٣) سورة يونس (١٠) الآية ٦.

﴿وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾^(١)

وقوله:

﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَعَزَايِبٌ سُودٌ﴾^(٢)

وقوله:

﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾^(٣)

وقوله:

﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ﴾^(٤)

(٢) سورة فاطر (٣٥) الآية ٢٧.

(٤) سورة النحل (١٦) الآية ١٣.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٦٨.

(٣) سورة فاطر (٣٥) الآية ٢٨.

[فصل] في إثبات الصانع جلّ وعلیٰ بدلیل الاختراع

قال الله سبحانه:

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾^(١)

وقوله تعالى:

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢)

وقوله تعالى:

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَ جَعَلْنَا مِنَ

النَّاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٣)

وقوله تعالى:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾^(٤)

وقوله تعالى:

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٨٥.

(١) سورة الحج (٢٢) الآية ٧٣.

(٤) سورة الروم (٣٠) الآية ٢٠.

(٣) سورة الانبياء (٢١) الآية ٣٠.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾^(١)

و قوله تعالى:

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَاءٍ ذَافِقٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَ

التَّرَائِبِ﴾^(٢)

الدليل على التوحيد

قال الله - تعالى - :

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٣)

و قوله تعالى:

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(٤)

و قوله تعالى:

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا سُبْحَانَهُ وَ

تعالى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾^(٥)

(٢) سورة الطارق (٨٦) الآية ٥ - ٧.

(٤) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٩١.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٧٧.

(٣) سورة الانبياء (٢١) الآية ٢٢.

(٥) سورة الاسراء (١٧) الآية ٣١.

[فصل] فى الاستدلال على اثبات الصانع و توحيده

قال الله - تعالى - : حكايةً عن إبراهيم خليل الرحمن: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ على سبيل الإنكار والاستخبار كما ورد فى الحديث. ﴿فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ فضلاً عن عبادتهم؛ ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ على سبيل الإنكار والاستخبار؛ إلى قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾^(١) على سبيل الإنكار والاستخبار و إنما ذكر اسم الإشارة: لصيانة الرب عن شبهة التأنيث؛ ولتذكير الخبر.

﴿فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢)

فاستدل بأفول الكوكب والقمر والشمس على الحدوث؛ لأن الأفول والانتقال والحركة دليل على الحدوث ومن حدوثها على محدثها و بارئها وعند ذلك قال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ﴾...

(٢) سورة الانعام (٦) الآية ٧٨ - ٧٩.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٧٦ - ٧٨.

فصل كلمة في مراتب النفس

روى في الكافي عن أمير المؤمنين - عليه السلام - :

«عن العدة عن البرقي عن أبيه رفعه عن محمد بن داود الغنوي عن الأصمغ بن نباتة قال جاء رجل إلى أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال يا أمير المؤمنين إن ناساً زعموا أن العبد لا يزني و هو مؤمن و لا يسرق و هو مؤمن و لا يشرب الخمر و هو مؤمن و لا يأكل الربا و هو مؤمن و لا يسفك الدم الحرام و هو مؤمن فقد ثقل علي هذا و خرج منه صدري حين أزعمت أن هذا العبد يصلي صلاتي و يدعو دعائي و يناكحني و أناكحه و يوارثني و أوارثه و قد خرج من الإيمان من أجل ذنب يسير أصابه فقال أمير المؤمنين - صلى الله عليه و آله - صدقت سمعت رسول الله - صلى الله عليه و آله - يقول و الدليل عليه كتاب الله خلق الله الناس على ثلاث طبقات و أنزلهم ثلاث منازل و ذلك قول الله - عز و جل - في الكتاب ﴿ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمِ وَالسَّابِقُونَ ﴾ فأما ما ذكره من أمر السابقين فإنهم أنبياء مرسلون و غير مرسلين جعل الله فيهم خمسة أرواح روح القدس و روح الإيمان و روح القوة و روح الشهوة و روح البدن فبروح القدس بعثوا أنبياء مرسلين و غير مرسلين و بها علموا الأشياء و بروح الإيمان

عبدوا الله و لم يشركوا به شيئا و بروح القوة جاهدوا عدوهم و عالجوا معاشهم
و بروح الشهوة أصابوا لذيق الطعام و نكحوا الحلال من شباب النساء و بروح
البدن دبوا و درجوا»^(١) أى مشّو.
قال و للمؤمنين و هم أصحاب اليمين الاربعة الأخيرة كما للدّواب فى لفظ،
هذا معناه.

و عن كميل بن زياد:^(٢)

«و قد روى بعض الصوفية فى كتبهم عن كميل بن زياد أنه قال: سألت مولانا أمير
المؤمنين عليا - عليه السّلام - فقلت: يا أمير المؤمنين أريد أن تعرفني نفسي
قال يا كميل و أي الأنفس تريد أن أعرفك قلت يا مولاي هل هي إلا نفس
واحدة؟ قال: يا كميل إنما هي أربعة النامية النباتية و الحسية الحيوانية و
الناطقة القدسية و الكلية الإلهية و لكل واحدة من هذه خمس قوى و خاصيتان
فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة و جاذبة و هاضمة و دافعة و مربية و لها
خاصيتان الزيادة و النقصان و انبعاثها من الكبد و الحسية الحيوانية لها خمس
قوى سمع و بصر و شم و ذوق و لمس و لها خاصيتان الرضا و الغضب و انبعاثها
من القلب و الناطقة القدسية لها خمس قوى فكر و ذكر و علم و حلم و نباهة و
ليس لها انبعاث و هي أشبه الأشياء بالنفوس الفلكية و لها خاصيتان النزاهة و
الحكمة و الكلية الإلهية لها خمس قوى بهاء فى فناء و نعيم فى شقاء و عز فى
ذل و فقر فى غناء و صبر فى بلاء و لها خاصيتان الرضا و التسليم و هذه التي
مبدؤها من الله و إليه تعود قال الله تعالى ﴿ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾»^(٣)

(١) الاصول الكافي، ج ٢، ص ٢٨٢. نقله المؤلف عن قرة العيون للفيض الكاشاني، ص ٦٥.

(٢) قرة العيون، للفيض الكاشاني، ص ٦٥. (٣) بحار الانوار، ج ٥٨، ص ٨٥.

[فصل] في إثبات الصانع وردّ مذهب الطبيعيين

قال الله سبحانه:

﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾^(١)

و قال سبحانه:

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾^(٢)

أى ء أنتم تخلقونه بشراً مثلكم أم نحن خالقوه بشراً نقول: لا منافاة بين نفى الزرع عنهم و نسبته اليه - تعالى - و بين توسط عوامل و أسباب طبيعيّة في نبات

الأرض و نموّه. فَإِنَّ الْكَلَامَ عَائِدٌ فِي تَأْثِيرِهَا بِاقتضاء من ذاتها و كذا الكلام في اسباب هذه الاسباب منقطعة عنه - تعالى - بل بجعله و وضعه؛ و موهبته و ينتهي الأمر إلى الله ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنتَهَىٰ﴾^(۱)

فأبطل سبحانه و تعالى تأثير الأسباب الطبيعية باقتضاء في ذاتها من دون ربطها به سبحانه؛ و إنما تأثيرها بجعلها أسباباً و ينتهي الأمر إليه؛ فلذا قال سبحانه: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكُّهُونَ﴾^(۲) عقيب قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾^(۳)

و سأل رجل عن مولينا الرضا - عليه السلام - عن حدوث العالم بقوله: ما الدليل على حدوث العالم فأجابه - عليه السلام - بقوله:

«أنت لم تكن ثم كنت و قد علمت أنك لم تكون نفسك و لا تكونك من هو مثلك»^(۴)

فقوله - عليه السلام - إنك لم تكن ثم كنت. یعنی نسبت به وجود و عدم مساوی است؛ پس به این جهت، تو خالق و فاعل ذات خود نیستی زیرا، اتحاد فاعل و قابل محال است و اگر فاعل ذات خود بودی باید همیشه باشی؛ چون تخلف معلول از علت محال است. پس باید خالق و صانع تو دیگری باشد و نمی شود فاعل و صانع و خالق تو مثل تو باشد؛ زیرا که «حکم الامثال فیما یجوز و ما لا یجوز واحد» و چیزی که مثل تو نسبت وجود و عدم با او مساوی است و فاعل و صانع خود نیست نمی تواند فاعل دیگری باشد؛ چون که مستلزم ترجیح بلا مرجع است. پس ثابت شد که صانع و خالق هر کسی و هر چیزی نه خود اوست و نه مثل او که ممکن است، بلکه خالق و صانع همه کس و همه چیز ذات باری تعالی است. ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾^(۵).

(۲) سورة الواقعة (۵۶) الآية ۶۵

(۱) سورة النجم (۵۳) الآية ۴۲.

(۴) التوحيد، الشيخ الصدوق، ص ۲۹۳.

(۳) سورة الواقعة (۵۶) الآية ۶۵.

(۵) سورة الحشر (۵۹) الآية ۲۴.

[فصل] في أن الله سبحانه يخلق و لم يُخلق

«عن سعيد بن جبير أنه قال أتى رهط من يهود إلى رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فقالوا يا محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله؟ قال: فغضب رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - حتى انتقع لونه ثم ساورهم غضباً لربه فجاءه جبرئيل - عليه السلام - فسكّنه، فقال: خَفَضَ عليك يا محمد وجاءه من الله بجواب ما سأله عنه: «قل هو الله احد الله الصمد لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد»^(١).

[فصل] معنی صمد

از جمله جواب‌ها جواب به لفظ صمد است چون که از جمله معانی صمد الدائم الباقي است که ازلاً بوده و ابداً خواهد بود خلاصه سوره توحید در جواب آنان می‌گوید ذات اقدس الهی یگانه است او مانند موجودات جهان نیست؛ همتا و نظیر ندارد صمد و بی نیاز ازلی، و ابدی است. او علت هر چیزی است و همه چیز معلول اوست، و عین وجود است. هستی مطلق است؛ اوست حقیقت ازلی است و حقیقت ازلی نیازمند خالق نیست. معنی دیگر صمد در لغت به معنی «الذي لا جوف له» و در بعضی روایات صمد به این معنا تفسیر شده است. یعنی او میانه تهی نیست تا حالت منتظره‌ای داشته باشد؛ و کمبودی نداشته یا دیگری او را جبران کند؛ و او هرگز فاقد وجود نبوده است تا معطی وجود بخواهد. خلاصه، خدا آفریده نیست تا آفریدگار بخواهد؛ قدیم و ازلی است و همیشه بوده است. و کسی که ازلی و قدیم و همیشه بوده است نیاز به خالق ندارد زیرا حادث نیاز به خالق دارد.

«عن داود بن القاسم الجعفري قال قلت لأبي جعفر - عليه السلام - جعلت

فداک ما الصَّمْدُ قال السيد المصمود إليه في القليل والكثير^(۱)

و في التعليقة عن المجلسي - قدّس سرّه - في مرأت العقول ملخصه:

الصمد فعل بمعنى مفعول من صمد إليه إذا قصده و هو السيّد الَّذي يصمد المقصود إليه في الحوائج فهو عبارة عن وجوب الوجود و الاستغناء المطلق و احتیاج كلّ شيء في جميع أموره إليه؛ اي الَّذي يكون عنده ما يحتاج إليه كلّ شيء و يكون رفع حاجة الكلّ إليه و لم يفقد في ذاته شيئاً ممّا يحتاج إليه الكلّ و إليه يتوجّه كلّ شيء بالعبادة و الخضوع و هو المستحق لذلك. و روى الصدوق في التوحيد و معاني الأخبار خبراً طويلاً مشتملاً على معاني كثيرة للصمد. و نقل بعض المفسرين عن الصحابة و التابعين و الائمة و اللغويين قريباً من عشرين معنى؛ و يمكن إدخال جميعها فيما ذكرنا لأنّه لأشتماله على الوجوب الذاتي يدلّ على جميع السلوب. و لدلالته على كونه مبدءاً للكلّ، يدلّ على اتّصافه بجميع الصفات الكماليّة؛ و به يمكن الجمع بين الأخبار المختلفة الواردة في هذا المعنى^(۲).
أقول: و إستشهد المصنف - قدّس سرّه - ببعض الأشعار الدّالة على أنّ الصَّمْد بمعنى السيّد المصمود؛ أي: المقصود إليه.

بدان که یکی از معانی صمد، میان تهی است.^(۳) آقای هاشمی نژاد در کتاب قرآن و کتاب‌های دیگر آسمانی^(۴) فرموده است که این معنا یکی از تفاسیری است که در باره صمد از پیشوایان بزرگ اسلام نقل شده است؛ ولی درک حقیقت این تفسیر و ارزش واقعی این تعبیری که قرآن در باره خدا فرموده قبل از آن که بشر به بسیاری از حقایق علمی جهان دست یابد، ممکن نبود. هنگامی عظمت این کلمه و این تفسیری که از اهل البيت - علیهم السّلام - در باره او رسیده است ظاهر شد که دنیای علم با صراحت گفت: به طور کلیّ آن چه کلمه مادّه بر آن

(۱) الاصول الکافی، ج ۱، ص ۱۲۳، ح ۱. (۲) مرآة العقول، ج ۲، ص ۶۲.

(۳) الَّذي لا جوف له او الَّذي ليس بجوف. عن الباقر و الرضا عليهما السّلام.

(۴) قرآن و کتاب‌های دیگر آسمانی، ص ۱۴۳.

اطلاق می‌شود تو خالی و مجوّف است. یعنی هر چیز مادّی از اتم‌ها تشکیل شده است و داخل اتم را خلأ عجیبی در بر گرفته است؛ با این حساب قرآن با صراحت می‌گوید خداوند، صمد است، یعنی مجوّف و تو خالی نیست. اشاره به این که خداوند از جنس مادّه نیست و کشف معنی واقعی صمد کلیدی است برای استفاده بسیاری از حقایق پنهان جهان هستی. لذا

«قال الباقر - عليه السّلام - لو وجدت لعلمي الذي آتاني الله - عزّ وجلّ - حملة

لنشرت التوحيد والإسلام والإيمان والدين والشرائع من الصمد.»^(۱)

[فصل] في إثبات الصّانع جلّت عظّمته و ردّ مذهب الدّهريّة

أقول: إستدلّ سبحانه و - تعالى - على إثبات الصّانع الحكيم و ردّ الدّهريّة في غير واحد من الآيات على ذلك، بتغيّر الموجودات على حدوثها؛ و من حدوثها، بوجود محدثها و موجدّها؛ منها قوله تعالى:

﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾^(١)

فمن طال عمره و كبر سنّه يرجع إلى ما كان عليه في حال صغره فاستدلّ سبحانه بتغيّر حالات الإنسان و رجوعه إلى أوانٍ عمره بعد رشدّه و قوّته إلى أنّه حادث؛ لأنّ كلّ متغيّر حادث، و كلّ حادث يحتاج إلى خالق و صانع يخلقه و يوجده و منها قوله - تعالى - في سورة الحجّ ذلك بأنّ الله هو الحقّ عقيب قوله:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَ غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَ نُقَرِّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَ مِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَزْدَلِ الْعُمُرِ﴾^(٢)

معناه أَنَّ الَّذِي سبق ذكره من تصريف الخلق على هذه الاحوال و تغييره من حالة الى حالة أخرى، دليل على حدوثه، و من حدوثه على محدثه و هو قوله ذلك بأنَّ الله هو الحق.

فصل فيما يجب في معرفة البارى جلّت عظمته

نقول: يكفي في معرفته تبارك و تعالى التصديق بكونه موجوداً واجب الوجود لذاته، و التصديق بصفاته الثبوتية و السلبية. قال شيخنا المرتضى في الرسائل: «مرجع صفات الثبوتية إلى صفتى العلم و القدرة؛ و مرجع صفات السلبية إلى الحاجة و الحدوث، و أنه لا يصدر منه - تعالى - القبيح فعلاً أو تركاً.»^(١)

أقول: أمّا مرجع صفات الثبوتية إلى العلم و القدرة، فغير التّكلم من سائر الصفات الثبوتية، فهو كما قال: - قدّس سرّه - مرجعها إلى صفتى العلم و القدرة؛ أمّا الحيوة فلاّنه - تعالى - عالم و قادر، و كلّ عالم و قادر حيّ بالضرورة؛ أو لأنّه - تعالى - مُدرِك؛ و كلّ فعّال مدرِك، حيّ؛ و سيأتي معنى الإدراك في حقه. و أمّا الارادة، فهي على قسمين: تكوينية و تشريعية. و الإرادة التكوينية عبارة عن علمه - تعالى - بنظام العالم على الوجه الأتمّ و الأكمل؛ و الإرادة التشريعية عبارة عن علمه بالمصلحة في متعلّق الأمر في قبال الكراهة، و هى علمه بالمفسدة في

متعلق النهى، وأما الإدراك فهو على ما قاله أبو الحسن - عبارة عن علمه بالمسوعات والمبصرات - وأما السميع البصير؛ فلأنّ الأول عبارة عن علمه - تعالى - بالمسموعات؛ والثاني عبارة عن علمه بالمبصرات؛ وأما التكلّم فعلى ما ذهب إليه للمعتزلة والإمامية، معناه أنّ الله - تعالى - يوجد حروفاً واصواتاً في جسم و مرجعه على هذا إلى صفات الفعل كالخالق والرازق؛ وعلى مذهب الأشاعرة في معناه من أنّه قائم بذاته، يكون معناه غير العلم والارادة وغيرهما من الصفات وهو المراد بالكلام النفسي الذي يدلّ عليه كلام اللفظي فهو حينئذٍ من صفات الذات ويكون غير العلم والإرادة وغيرهما بل هي في قبالتها^(١)

ثم إعلم بأنّ لازم وجوب وجوده كونه أزليّاً وأبديّاً. هذا على ما قاله - قدس سرّه - من إرجاع الصفات الثبوتية إلى العلم والقدرة. ولزم من جعلها سبعة أو ثمانية جعل كلّ منها صفة له عليحدة. وأما الصفات السلبية فوجه إرجاعها إلى الحاجة والحدوث، إمّا نفي التركيب؛ فلأنّ كلّ مركّب مفتقر إلى أجزائه؛ وتعليقه بها؛ وكلّ جزء من المركب مغاير له، وكلّ مفتقر إلى الغير ممكن، وكلّ ممكن حادث، والله - تعالى - هو الواجب الوجود. وإمّا نفي الجسميّة عنه؛ فلأنّ الجسم محتاج إلى الحيّز والمكان؛ وقد قلنا بأنّ الاحتياج من صفات الممكن؛ وإمّا نفي الرؤية فلأنّ المكان الرؤية فرع كون المرئيّ جسماً وحالاً في مكان وجهة وقد عرفت أنّه ليس بجسم؛ لأنّه واجب الوجود وإمّا نفي الشريك عنه فلأنّ الشركة مع عدم التميّز خلف، ومع احتياج كل شريك إلى مميّز؛ وهو - تعالى - لا يحتاج إلى الغير لأنّه واجب الوجود فلا يكون محتاجاً. كما أنّ وجوب وجوده يقتضي نفي المعاني والأحوال عنه؛ لأنّه غير محتاج ولزم كون الاحتياج؛ ولزم عدم صدور قبيح منه كونه صادقاً.

[فصل] في إثبات الصانع والمعاد

قال الله - تعالى - في سورة الواقعة:

﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾ ^(١) إلى قوله:

«و سئل عن الرضا - عليه السلام - ما الدليل على حدوث الغالم؟ قال: أنت لم

تكن ثم كنت وقد علمت أنك لم تكون نفسك و لا كونك من هو مثلك.» ^(٢)

قوله «أنت لم تكن» أي: إنك ممكن الوجود. و لم تكن، ثم كنت موجوداً

فعلى هذا لم تكون نفسك و لو كونت نفسك فاللزام أن تكون باقياً؛ لامتناع

انفكاك العلة و المعلول. بقاعدة حكم الامثال فيما يجوز و فيما لايجوز سواء، لا

كونك مثلك و لو كونك مثلك فاللزام الترجيح بلا مرجح فالعلة الموجودة هو الله.

في الاستدلال على إثبات الصانع

﴿ وَجَدْتُهَا وَ قَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ

أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ
الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ^(١)

أقول: قد عرفت سابقاً أنَّ معرفة الله سبحانه بل توحيده أمر فطري لذوى
العقول وغيرهم. وهذا الهدى قد ترى كيف اعترض على عبدة الشمس، وإستدلَّ
على وجود الصَّانع والواجب الوجود بإيجاده المخلوقات وعلمه بالسِّرِّ و
العلائية. قوله تعالى: وجدها إلى قوله:

﴿هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ من كلام هدهد ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ
لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أى أنهم من عبدة الشمس وقوله: ﴿وَرَيْنَ لَهُمْ
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ بمنزلة عطف التفسير لما سبقه وهو مع ذلك توطئة لقوله
بعد: ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أى سبيل الله لأن تزيين الشيطان لهم أعمالهم
التي هي سجدتهم و سائر تقرباتهم هو الذي صرفهم ومنعهم عن سبيل الله و
هي عبادته وحده. و في إطلاق السبيل من غير إضافتها إليه - تعالى - إشارة
إلى أنها السبيل المتعينة للسييلية بنفسها للإنسان بالنظر إلى فطرته بل لكل
شيء بالنظر إلى الخلقة العامة. وقوله: ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ تفريع على صدهم
عن السبيل إذ لا سبيل مع الصد عن السبيل فلا اهتداء مع صد سبيل الله.
﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بالتشديد
القراءة مؤلف من «أن و لا» وهو عطف بيان من «أعمالهم»، والمعنى: زين لهم
الشيطان أن لا يسجدوا لله، وقيل: بتقدير لام التعليل، والمعنى: زين لهم
الشيطان ضلالتهم لئلا يسجدوا لله. وقيل بتقدير لام التعليل والخبء على
ما في مجمع البيان، المخبوء وهو ما أحاط به غيره حتى منع من إدراكه وهو

مصدر وصف به يقال: خبأته أخبئه خبأً وما يوجده الله - تعالى - فيخرجه من العدم إلى الوجود يكون بهذه المنزلة انتهى.^(١) وقوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ بالتاء على الخطاب أي يعلم سركم وعلانيتكم ، وقرأ الأكثرون بالياء على الغيبة وهو أرجح . و ملخص الحجة: أنهم إنما يسجدون للشمس دون الله تعظيماً لها على ما أودع الله سبحانه في طباعها من الآثار الحسنة و التدبير العام للعالم الأرضي وغيره ، و الله الذي أخرج جميع الأشياء من العدم إلى الوجود و من الغيب إلى الشهادة فترتب على ذلك نظام التدبير من أصله - و من جملتها الشمس - و تدبيرها أولى بالتعظيم و أحق أن يسجد له ، مع أنه لا معنى لعبادة ما لا شعور له بها و لا شعور للشمس بسجدة تهم و الله سبحانه يعلم ما يخفون و ما يعلنون فالله سبحانه هو المتعين للسجدة و التعظيم لا غير . و بهذا البيان تبين وجه اتصال قوله تلوا ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) من تمام كلام الهدد و هو بمنزلة التصريح بنتيجة البيان الضمني السابق و إظهار الحق قبال باطلهم.

و حاصل استدلاله أن لا يسجدوا قوم سبأ و أهلها لله الذي أخرج جميع الأشياء من العدم إلى الوجود؛ و من حجتها الشمس التي يسجدون لها فهو - تعالى - أحق بالعبادة منها؛ لأنها من جملة ما أوجدها مع أنها لا شعور لها، و لا علم، و لا إدراك لها؛ والله - تعالى - يعلم ما يسرون و ما يعلنون و الذي وصف بأنه كذا و كذا لا اله و لا معبود سواه، و هو ربّ العرش العظيم، بحذاء عرش ملكة سباء . و في تفسير كشاف و حاشيته قيل: من ﴿أحطت﴾، إلى ﴿العظيم﴾ من كلام هدهد؛ و قيل: من ﴿أن لا يسجدوا﴾ إلى ﴿العظيم﴾ من كلام هدهد و قبل من كلام ربّ العزة . واختار المصنف أن من ﴿أحطت﴾ إلى ﴿العظيم﴾ من كلام هدهد، لهندسته

و معرفته المآء تحت الارض و قال: و إنّ ذلك بإلهام من الله.
 أقول: قد مرّ أنّ معرفته - تعالى - بل توحيده أمر فطريّ لذوى العقول و
 غيرهم.

و نقل في تفسير الميزان عن تفسير الكبير عند قوله:

﴿ وَ خَيْرٌ لِّسُلَيْمَانَ جُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾^(١)

«و قد أغرب في التفسير الكبير ، فزعم أن الآية تدل على أن جميع الجن و
 الإنس و الطير كانوا جنوده و قد ملك الأرض كلها و أن الله - تعالى - جعل الطير
 في زمانه عقلاء مكلفين ثم عادت بعد زمانه على ما كانت عليه قبله و قال بمثله
 في النملة التي تكلمت ، قال في تفسير الآية: و المعنى أنه جعل الله - تعالى -
 كل هذه الأصناف جنوده ، و لا يكون كذلك إلا بأن يتصرف على مراده ، و لا
 يكون كذلك إلا مع العقل الذي يصح معه التكليف أو يكون بمنزلة المراهق
 الذي قد قارب حد التكليف ، فلذلك قلنا: إن الله - تعالى - جعل الطير في
 أيامه مما له عقل و ليس كذلك حال الطيور في أيامنا و إن كان فيها ما قد ألهمه
 الله - تعالى - الدقائق التي خصت بالحاجة إليها أو خصها الله بها لمنافع العباد
 كالنحل و غيره قال مدّ ظلّه و هذا تحكّم و أمر غريب»^(٢)

انتهى ما نقله و ما قال فيه و أورد عليه. والحاصل إنّه - مدّ ظلّه - نقل عن
 التفسير الكبير بأنّ الله جعل الطير في زمان سليمان عقلاء مكلفين؛ ثمّ عادت بعد
 زمانه على ما كانت عليه من قبله و قال: إنّ هذا تحكّم. و قد قلنا بإمكان القول
 بذلك. و قلنا: يمكن أن يؤيد ذلك قوله - تعالى - حكاية عن سليمان في غياب
 الهدد:

﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَاباً شَدِيداً أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ﴾^(١)

إذ مع عدم العقل و التكليف لا وجه للتعذيب و الذبح فنقول: واللّه العالم؛
يمكن القول بكون الطيور في زمانه عقلاء مكلفين بالتكليف الممدود على حدود
تصرّفاتة عليه السّلام. و في تفسير الميزان، قال عند قوله تعالى:

﴿عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ﴾^(٢) و المنطق و النطق على ما نتعارفه هو الصوت أو
الأصوات المؤلفة الدالة بالوضع على معان مقصودة للناطق المسماة كلاماً و لا
يكاد يقال - على ما ذكره الراغب - إلا للإنسان لكن القرآن الكريم يستعمله في
معنى أوسع من ذلك و هو دلالة الشيء على معنى مقصود لنفسه، قال - تعالى
-: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ
شَيْءٍ﴾^(٣)

و هو إما من باب تحليل المعنى كما يستعمله القرآن في أغلب المعاني و
المفاهيم المقصورة في الاستعمالات على المصاديق الجسمانية المادية
كالرؤية و النظر و السمع و اللوح و القلم و العرش و الكرسي و غيرها، وإما لأن
للفظ معنى أعم و اختصاصه بالإنسان من باب الانصراف لكثرة الاستعمال
انتهى.^(٤)

و في تفسير مجمع البيان عند قوله:

﴿أَخْطَتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾^(٥) قال: و في هذا دلالة على أنه يجوز أن يكون في
زمن الأنبياء من يعرف ما لا يعرفونه انتهى.^(٦)

أقول: و طعن صاحب تفسير الكشاف على الامامية القائلين بأن الامام أعلم
من غيره بذلك و فيه أنه فرق بين أنبياء السابقين و نبينا و أئمة المعصومين القائمين

(٢) سورة النمل (٢٧) الآية ١٦.

(١) سورة النمل (٢٧) الآية ٢١.

(٤) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٥، ص ٣٨٢.

(٣) سورة فصلت (٤١) الآية ٢١.

(٦) مجمع البيان، ج، ص ٣٤٠.

(٥) سورة النمل (٢٧) الآية ٢٢.

مقامه - عليه و عليهم صلوات الله - فمن الممكن أن يكون في زمان أنبياء السابق من هو أعلم منهم من البشر و من صنفهم كالخضر بالنسبة إلى موسى أو غيرالبشر كالهدد بالنسبة إلى سليمان ولكن نبينا و الائمة القائمين مقامه أعلم من فى الأرض في زمانهم و من قبلهم من الأنبياء و الشاهد على هذا ما نقل عن الصادق - عليه السلام - :

لو كنت بين موسى و الخضر لأخبرتاهما أني أعلم منهما و لأنبأتهما بما ليس في أيديهما لأن موسى و الخضر أعطيا علم ما كان و لم يعطيا علم ما يكون و ما هو كائن حتى تقوم الساعة و قد ورثناه من رسول الله - صلى الله عليه و آله - وراثته^(١).

[فصل] في معرفته تعالى

«قال النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ -: من عرف نفسه فقد عرف ربه.»^(١) فليعتبر الانسان حالاته و أطواره في الرحم و صيرورته جنيناً حيث لا تراه عينٌ و لا تناله يدمع اشتماله على جميع ما فيه قوامه و صلاحه من الأحشاء و الجوارح و سائر الاعضاء و محجوب في ظلمات ثلاث و لا حيلة له و لغيره في طلب غذائه و دفع أذاه؛ فيجري إليه من دم الحيض ما يكون له غذاء حتّى يولد؛ فإذا ولد صرف ذلك الدّم إلى اللبن في ثدى أمّه. فإذا جاع أو عطش ألهم التقام ثدى أمّه و ثدى أمّه مخلوق بشكل غريب و جعل ينضح كلّما مصّه. و لو جرى لاختنق الصبي و جعل متعدداً ليكون واحداً طعاماً و الاخر شراباً فلا يزال يتغذى باللبن حتّى إذا قوى و صلبت أعضاؤه و احتاج إلى غذاء فيه صلابة، طلعت له الطّواحين من الأسنان و الأضراس ليمضغ بها الطّعام حتّى يدرك.

و تأمل في كيفية تدبير البدن و وضع هذه الأعضاء و تلك الأوعية فجعل

العينان في محل مخصوص للاهتمام والاذنان في المحل المخصوص للسمع و
 الفم للاغذاء و اللسان للتكلم و الحنجرة لتقطيع الصوت و اليدين في موضع
 المخصوص للعلاج و الرجلان في الموضع المخصوص للسعي؛ و المعدة للهضم و
 الكبد للتخليص و المنافذ لتنفيذ الفضول و الفرج في محل المخصوص لاقامة
 النسل. و تأمل اختلاف طعم المياه الواقعة في الاذن و الانف و العين و الفم.
 فتبارك الله أحسن الخالقين. و أيضاً في كيفية و كمية الاعضاء شاهدتان على أنه
 حكيم فجعل بعضها واحد كالفم؛ و بعضها اثنين مثل اليدين، و الرجلين.

[فصل] في معرفة الباري

قال الله - تعالى - :

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾^(١)

عن تفسير الصافي عن الصادق - عليه السلام - قال:

«الصورة الإنسانية أكبر حجج الله على خلقه؛ و هي الكتاب الذي كتبه بيده؛ و

هي الهيكل الذي بناه بحكمته؛ و هي مجموع صور العالمين...»

و من الأشعار المنسوبة إلى أمير المؤمنين - عليه الصلوة و السلام - :

دواؤك فـيـك و ما تشـعر

و داؤك مـنـك و ما تـنـظر

أتـزـعم أنك جـرم صـغير

و فيك انـطوى العـالم الأـكـبر و

أنت الكتاب المبين الذي

بأحرفه يظهر المضمّر^(۱)

ای نسخه نامۀ الهی کہ توئی

وی آینه جمال شاهی کہ توئی

بیرون ز تو نیست آن چه در عالم هست

از خود بطلب هر آن چه خواهی کہ توئی

فوجود الروح و أنّه واحد و محیط بالبدن يعرف ذاته و أنّه أحدی الذّات و الصّفات؛ و أنّه أحاط بكل شیء علماً. و بوجود البدن و ترتيب أعضائه کما و کیفاً يعرف سبحانه بصفاته و أنّه علیم، قدیر، حکیم.

لا شبهة أنّه ليس کمثله شیء و لکن له المثل الأعلى؛ و نفس الإنسانیّة مثله الأعلى مع الفرق البین بین المثل و الممثل و بین الآیة و ذی الآیة و بین المظهر و الظاهر و بین الأثر و المؤثر؛ و الحاصل: أنّ نفس الإنسان آیة الله الکبریٰ علی معرفته فلذا «قال النبی من عرف نفسه فقد عرف ربه»^(۲) و عرفت أنّ مثله الأعلى نفس الإنسان؛ و من عرف نفسه النّاطقة القدسیّة الملوکیّة، بأنّها مشرقة علی بدنه؛ و هو عالم صغیر؛ و بها يبصر البصر، و یسمع الاذن، و یتکلم اللسان، و بها قوام البدن و الحواس ظاهریة و باطنیة؛ و لو انقطع إشراق الروح إلى الأعضاء و الحواس تعطلّت؛ و یعلم ذلك بالموت فکذلك الله ربّنا؛ قال الله:

﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾^(۳) و قوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَ

الْأَرْضِ﴾^(۴)

ای منورها و معطی الوجود إليها.

(۱) دیوان امام علی علیه السلام، ص ۱۷۸. (۲) عوالی اللّٰه، ج ۴، ص ۱۰۲.

(۳) سورة الزمر (۳۹) الآیة ۶۹. (۴) سورة النور (۲۴) الآیة ۳۵.

ای بود تو سرمایه بود همه کس وی ظل وجود تو وجود همه کس
 گر فیض تو یک لحظه به عالم نرسد معلوم شود بود و نبود همه کس
 و کما أن الأرواح على ما في تفسير الصافي نقلًا عن مولينا الصادق - عليه
 السلام -:

«لا تمازج البدن ولا تدخله إنما هي محيطة به»^(۱)

و بالجمله فکما أن روح الإنسان التي هي من عالم الامر و آية الله الأكبر،
 لا تمازج البدن و هو العالم الصغير، و لا تفارقه؛ فكذا ذاته - تعالى - بالنسبة إلى
 العالم الكبير؛ كما قال علي - عليه السلام - : «داخل في الأشياء لا بالممازجة؛ و خارج
 عن الأشياء لا بالمباينة»^(۲) هذا حال روح الإنسان التي هي سلطان العالم الصغير
 فمن عرفها، عرف ربّه و ربّ العالمين و مالک الملک و کما أن للعالم الصغير و هو
 بدن الانسان مدبرّ واحد فکذاک للعالم الكبير مدبرّ و اکد و موحد واحد لا اله إلا
 هو. و أمّا تطبيق أجزاء العالم الصغير بأجزاء العالم الكبير.

یکی از نشانه‌های الهی اختلاف زبان‌ها و رنگ‌های انسان‌ها است.
 خدای سبحان می‌فرماید:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ﴾^(۳)

که خداوند سبحان اختلاف زبانها (یعنی تن و آهنگ صداها) و اختلاف
 قیافه و چهره‌ها را نشانه وجود خود دانسته است. اگر انسان‌ها از نظر تن صداها
 و قیافه با هم شبیه بودند در زندگی بشر اختلال به وجود می‌آمد. برای مثال: دو
 نفر دو قلو بودند که شباهت مختصری داشتند؛ یکی مبتلا به یبوست شد مادرشان
 دیگری را تنقیه کرد؛ هر چه فریاد زد مادر! من سالم هستم و برادرم یبوست

(۱) بصائر الدرجات، ص ۴۶۳.

(۲) راجع إلى حاشية الجواد على القوانين؛ حقیر در جزوه مستقل ضبط کرده‌ام.

(۳) سورة الروم (۳۰) الآية ۲۲.

دارد، مادر گوش نداد. از این موضوع عجیب تر، اختلاف نقشه و خطوط سر انگشتان انسان هاست که در عصر حاضر سه میلیارد و نیم انسان روی زمین زندگی می کنند ولی دو نفر که خطوط و نقشه سر انگشتان شان مثل هم باشد وجود ندارد. و این موضوع برای علم امروز و انگشت نگاری و تشخیص مجرم و عاصی مفید است. قال الله - تعالی - :

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾^(١)

[فصل] فى الاستدلال على إثبات الصّانع

قال الله - تعالى - :

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّغَاتِكُمْ﴾^(١)
أى لغاتكم و ألوانكم. فنقول مضافاً إلى ما مرّ من صنعه - تعالى - للبشر
حيث انطوى فيه العالم الاكبر أختلاف السنة النَّاس و ألوانهم. قال - عزّ وجلّ - :
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾ بفتح اللام؛ و قرء بكسر اللام. فى الكافي عن الصادق - عليه
السّلام - :

«إذا ابصر إلى الرجل و عرف لونه و إن سمع كلامه من خلف حائط عرفه و عرف ما
هو، إن الله يقول: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ
اللُّغَاتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْغَالِمِينَ﴾^(٢) و هم العلماء فليس يسمع شيئا من
الامر ينطق به إلا عرفه ناج أو هالك فلذلك يجيبهم بالذي يجيبهم به.»^(٣)

(٢) سورة الروم (٣٠) الآية ٢٢.

(١) سورة الروم (٣٠) الآية ٢٢.

(٣) الاصول الكافي، ج ١، ص ٤٣٨.

وايضاً:

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(١)

«أي منامكم في الزمانين لإستراحة البدن و طلب معاشكم فيهما؛ أو منامكم بالليل وابتغاءكم بالنهار فلف و ضم بين الزمانين و الفعلين بعاطفين؛ إشعاراً بأنّ كلاً من الزمانين و إن اختص بأحدهما فهي صالح للآخر عند الحاجة....»^(٢)

(١) سورة الروم (٣٠) الآية ٢٣.

(٢) تفسير الصافي، ص ١٢٤.

[فصل] في أنّ أظهر الموجودات هو الله تعالى

قال بعض المحققين: إعلم أنّ أظهر الموجودات وأجلاها هو الله تعالى فكان يقتضي أن يكون معرفته أوّل المعارف وأسبقها إلى الأفهام ونرى الامر بالصّد من ذلك فلا بدّ من بيان السّبب فيه وإثّما قلنا بأنّه - تعالى - أظهر الموجودات وأجلاها لمعنى لا نفهم إلّا بمثال؛ هو انا إذا أرينا انساناً يكتب ويخطّ مثلاً كان كونه حيّاً من أظهر الموجودات فحياته وعلمه وقدرته للخياطة او الكتابة أجلىّ عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة اذ صفاته الباطنة كشهوته و غضبه وصحته و مرضه كل ذلك لا نعرفه و صفاته الظاهرة لا نعرف بعضها ونشك فيه كمقدار طولها واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته بخلاف حيوته وقدرته و ارادته وعلمه بأنّه جلّىّ عندنا ثمّ لا يمكن أن يعرف حيوته وقدرته و ارادته إلّا بخياطته أو كتابته وحركته إلى أن قال: وجميع ما فى العالم شواهد ناطقة و ادّلة شاهدة بوجود خالقها ومدبّرها ومطرّفها ومحرّكها ودالّة علىّ علمه وقدرته ولطفه وحكمته فإن كانت حياة الكاتب ظاهرة عندنا وليس يشهد له إلّا شاهد واحد و هو ما احسننا من حركة يده فكيف لا يظهر عندنا من لا تتصوّر فى الوجود شيء

داخل نفوسنا و خارجها إلاّ و هو شاهد عليه و على عظمته و جلاله اذ كلّ ذرة
تنادي بلسان حالها أنّه ليس وجودها بنفسها و لا حركتها بذاتها و إنّما يحتاج إلى
موجد و محرّك لها الخ...^(١)

(١) سفينة البحار، ج ٢، ص ٦٣٦، ماده «وحد».

[فصل] في علم النبي والائمة عليهم السلام بكلام الحيوانات

إذا عرفت هذا؛ فينبغي ذكر بعض الأخبار الواردة في هذا الباب ليعلم أن الحيوانات فضلاً عن ذوى العقول يعرفون الله بحسب فطرتهم، و يعرفون النبي و الأئمة -عليهم الصلوة و السلام-، و أنهم -عليهم السلام- لا يخفى عليهم منطق الطيور و لا كلام البهائم و السباع بل كل فيه الروح. فنقول:

«المناقب لابن شهر آشوب عن جابر ابن عبد الله الأنصاري و عبادة بن الصامت أنه جاء جمل إلى النبي يحرك شفتيه ثم أصفى إلى الجمل و ضحك ثم قال هذا يشكو قلة العلف و ثقل الحمل يا جابر اذهب معه إلى صاحبه فأتني به. قلت: و الله ما أعرف صاحبه قال هو يدلك قال فخرجت معه إلى بعض بني حنظلة و أتيت به إلى رسول الله - صلى الله عليه و آله - فقال: بعيرك هذا يخبرني بكذا و كذا قال إنما كان ذلك لعصيانه ففعلنا به ذلك ليلتين فواجهه رسول الله - صلى الله عليه و آله - و قال انطلق مع أهلک فكان [يعنى جمل] يتقدمهم متذللاً فقالوا: يا رسول الله أعتقناه لحرمتك فكان يدور في الأسواق و الناس

يقولون هذا عتيق رسول الله»^(١)

«ومنها كلام الذئب و ذلك أن رجلاً^(٢) كان في غنمه فأخذ منه الذئب شاة فأقبل يعدو خلفه فطرحها و قال بلسان فصيح تمنعني رزقا ساقه الله إلي فقال الرجل: يا عجبا للذئب يتكلم! قال: أنتم أعجب و في شأنكم عبرة للمعتبرين هذا محمد - صلى الله عليه و آله - يدعو إلى الحق ببطن مكة و أنتم عنه لاهون فأبصر الرجل رشده و هداه الله و أقبل إلى النبي - صلى الله عليه و آله - و أبقى لعقبه شرفا و كانوا يعرفون بني مكلم الذئب»^(٣)

«و روى علي بن أبي حمزة البطائني قال خرج أبو الحسن موسى - عليه السلام - في بعض الأيام من المدينة إلى ضيعة له خارجة عنها فصحبته و كان - عليه السلام - راكبا بغلة و أنا على حمار لي فلما صرنا في بعض الطريق اعترضنا أسد فأحجمت^(٤) عنه خوفا و أقدم أبو الحسن - عليه السلام - غير مكترث به فرأيت الأسد يتدلل لأبي الحسن و يههمهم فوقف له أبو الحسن - عليه السلام - كالمصغي إلى همهمته و وضع الأسد يده على كفل بغلته و قد همتني نفسي من ذلك و خفت خوفا عظيما ثم تنحى الأسد إلى جانب الطريق و حول أبو الحسن موسى - عليه السلام - وجهه إلى القبلة و جعل يدعو و يحرك شفتيه بما لم أفهمه ثم أوما بيده إلى الأسد أن امض فهمهم الأسد همهمة طويلة و أبو الحسن - عليه السلام - يقول آمين آمين و انصرف الأسد حتى غاب عنا و مضى أبو الحسن - عليه السلام - لوجهه فلما بعدنا عن الموضع قلت له جعلت فداك ما شأن هذا الأسد فقد خفته و الله عليك و عجبت من شأنه معك فقال لي أبو الحسن - عليه السلام - إنه خرج يشكو إلى عسر الولادة على لبوته^(٥) و سألني

(٢) و في المناقب أن هذا الرجل كان ابوذر.

(١) بحارالانوار، ج ١٧، ص ٤١٨، ب ٥.

(٤) احجم فلان عن شئني كَفَّ او نكص هية.

(٣) كشف الغمة، ج ١، ص ٢٦.

(٥) الخسف لبوة الاسد، أتناه.

أن أسأل الله - تعالى - أن يفرج عنها ففعلت ذلك فألقي في روعي أنها تلد له ذكرا فخيرته بذلك فقال لي امض في حفظ الله فلا سلط الله عليك ولا على ذريتك ولا على أحد من شيعتك شيئا من السباع فقلت آمين»^(١)

«و بإسناده قال بينا علي بن الحسين جالسنا مع أصحابه إذ أقبلت ظبية من الصحراء حتى قامت بحذاءه وضربت بذنبها و حممت^(٢) فقال بعض القوم يا ابن رسول الله ما تقول هذه الظبية قال تزعم أن فلان بن فلان القرشي أخذ خشفها^(٣) بالأمس و أنها لم ترضعه منذ أمس شيئا فوقع في قلب رجل من القوم شيء فأرسل علي بن الحسين إلى القرشي فأتاه فقال له ما لهذه الظبية تشكوك قال و ما تقول قال تقول إنك أخذت خشفها بالأمس في وقت كذا وكذا و أنها لم ترضعه شيئا منذ أخذته و سألتني أن أبعث إليك فأسألك أن تبعث به إليها لترضعه و ترده إليك فقال الرجل و الذي بعث محمدا بالحق لقد صدقت علي قال له فأرسل إلى الخشف فجيء به قال فلما جاء به أرسله إليها فلما رآته حممت و ضربت بذنبها ثم رضع منها فقال علي بن الحسين للرجل بحقي عليك إلا وهبته لي فوهبه له و وهبه علي بن الحسين لها و كلمها بكلامها فحممت و ضربت بذنبها و انطلقت و انطلق الخشف معها فقالوا يا ابن رسول الله ما الذي قالت قال دعت لكم و جزتكم خيرا»^(٤)

«و عن محمد بن مسلم قال: سرت مع أبي جعفر ما بين مكة و المدينة و هو على بغلة و أنا على حمار له إذ أقبل ذئب يهوي من رأس الجبل حتى دنا من أبي جعفر فحبس البغلة و دنا الذئب حتى وضع يده على قربوس سرجه و تناول بخطمه إليه و أصغى إليه أبو جعفر بإذنه مليا ثم قال: اذهب فقد فعلت فرجع

(١) كشف الغمة، ج ١، ص ٢٧.

(٢) حممت بالحائين؛ المؤلف.

(٣) كشف الغمة، ج ٢، ص ١١٠.

(٤) الخشف ولدالظبي.

الذئب و هو يهرول فقال لي: تدري ما قال فقلت: الله و رسوله و ابن رسوله أعلم. قال: إنه قال لي: يا ابن رسول الله إن زوجتي في ذلك الجبل و قد عسر عليها ولادتها فادع الله أن يخلصها و لا يسلط أحدا من نسلي على أحد من شيعتكم. قلت: قد فعلت.»^(١)

«و عن عبد الله بن يحيى الكاهلي قال: قال لي أبو عبد الله: إذا لقيت السبع ما تقول له قلت: ما أدري قال: إذا لقيته فاقرأ في وجهه آية الكرسي و قل عزمت عليك بعزيمة الله و عزيمة محمد رسول الله - صلى الله عليه و آله - و عزيمة سليمان بن داود و عزيمة علي أمير المؤمنين و الأئمة من بعده - عليهم السلام - فإنه ينصرف عنك قال عبد الله الكاهلي فقدمت إلى الكوفة فخرجت مع ابن عم لي إلى قرية فإذا سبع قد اعترض لنا في الطريق فقرأت في وجهه آية الكرسي و قلت عزمت عليك بعزيمة الله و عزيمة محمد رسول الله و عزيمة سليمان بن داود و عزيمة أمير المؤمنين و الأئمة من بعده إلا تنجيت عن طريقنا و لم تؤذنا فإننا لا نؤذيكَ فنظرت إليه و قد طأطأ رأسه و أدخل ذنبه بين رجليه و تنكب الطريق راجعا من حيث جاء. فقال ابن عمي: ما سمعت كلاما قط أحسن من كلام سمعته منك. فقلت: إن هذا الكلام سمعته من جعفر بن محمد - عليه السلام - فقال أشهد أنه إمام مفترض الطاعة و ما كان ابن عمي يعرف قليلا و لا كثيرا فدخلت على أبي عبد الله من قابل فأخبرته الخبر و ما كنا فيه. فقال: أتراني لم أشهدكم بشئ ما رأيته إن لي مع كل ولي أذنا سامعة و عينا ناظرة و لسانا ناطقا ثم قال لي يا عبد الله بن يحيى أنا و الله صرفته عنكما و علامة ذلك أنكما كنتما في البداءة على شاطئ النهر و أن ابن عمك أثبت عندنا و ما كان الله يميته حتى يعرفه هذا الأمر فرجعت إلى الكوفة فأخبرت ابن عمي

بمقالة أبي عبد الله ففرح و سر به سرورا شديدا و ما زال مستبصرا بذلك إلى أن مات»^(١)

«يعقوب بن يزيد عن الحسن بن علي الوشاء عن رواه عن علي بن إسماعيل الميثمي عن منصور بن يونس عن أبي حمزة الثمالي، قال: كنت مع علي بن الحسين - عليه السلام - في داره و فيها شجرة فيها عصافير و هن يصحن. فقال: أ تدري ما يقلن هؤلاء؟ فقلت: لا أدري. فقال: يسبحن ربهن و يطلبن رزقهن»^(٢)

«وفي رواية أخرى عن أبي حمزة الثمالي قال كنت عند علي بن الحسين - عليه السلام - فلما انتشرن العصافير و صوتن فقال: يا أبا حمزة أ تدري ما يقلن؟ فقلت: لا قال يقدسن ربهن و يسألنه قوت يومهن ثم قال يا أبا حمزة علمنا منطق الطير و أوتينا من كل شيء»^(٣)

«أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن خالد البرقي عن بعض رجاله يرفعه عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال فتلا رجل عنده هذه الآية ﴿عَلَّمْنَا مَطْيَقَ الطَّيْرِ وَ أَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾^(٤)

فقال أبو عبد الله - عليه السلام - ليس فيها «مِنْ» و لكن هو أوتينا كل شيء»^(٥)
«و عنه عن أحمد بن يوسف عن علي بن داود الحداد عن الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال كنت عنده إذ نظرت إلى زوج حمام عنده فهدل الذكر على الأنثى فقال أ تدري ما يقول؟ يقول: يا سكني و عروسي ما خلق الله خلقا أحب إلي منك إلا أن يكون مولاي جعفر بن محمد عليه السلام»^(٦)

(١) كشف الغمة، ج ٢، ص ١٨٨ - ١٨٩.
(٢) الاختصاص، ص ٢٩٣.
(٣) الاختصاص، ص ٢٩٣.
(٤) سورة نمل (٢٧)، الآية ١٦.
(٥) الاختصاص، ص ٢٩٣.
(٦) الاختصاص، ص ٢٩٣.

«و عنه عن العباس بن معروف عن أبي القاسم عبد الرحمن بن حماد الكوفي عن محمد بن الحسن بن أبي خالد قال: خرجت مع علي بن الحسين - عليه السلام - إلى مكة فلما دخلنا الأبواء كان على راحلته وكنت أمشي فوافي غنما وإذا نعجة قد تخلفت عن الغنم وهي تتغو^(١) ثغاء شديدا وتلفت وإذا رِحلة^(٢) خلفها تتغو ويشدد في طلبها فلما قامت الرحلة غتت النعجة فتبعته الرحلة فقال علي بن الحسين - عليه السلام - : يا عبد العزيز أ تدري ما قالت النعجة؟ قلت: لا والله ما أدري. قال: فإنها قالت: ألحقني بالغنم فإن أختها عام الأول تخلفت في هذا الموضع فأكلها الذئب.»^(٣)

«و بهذا الإسناد عن جابر بن عبد الله قال بينا نحن يوما من الأيام عند رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - إذ أقبل بغير حتى برک بين يديه ورغا وتسيل دموعه فقال - صَلَّى الله عليه وآله - لمن هذا البعير؟ قالوا: لفلان. قال: هاتوه فجاء. فقال له: إن بعيرك هذا يزعم أنه ربا صغيركم وكد على كبيركم ثم أردتم أن تنحروه فقال يا رسول الله إن لنا وليمة فأردنا أن ننحره فيها. قال: فدعوه لي فدعوه فأعتقه رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - فكان يأتي دور الأنصار مثل السائل يشرف على الحجر فكان العواتق يجيبن له العلف حتى يجيء و قلن هذا عتيق رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله -.»^(٤)

«عن ومنها ما أحمد بن الحسن عن أحمد بن إبراهيم عن عبد الله بن بكير عن عمر بن توبة عن سليمان بن خالد قال بينا أبو عبد الله البلخي مع أبي عبد الله - عليه السلام - ونحن معه إذا هو بظبي ينتحب ويحرك ذنبه فقال له أبو عبد الله - عليه السلام - : أفعل إن شاء الله. ثم أقبل علينا فقال: هل علمتم ما قال

(١) الثغاء: صياح الغنم.

(٢) الرِحلة بكسر الراء الأثني من سخال الضأن.

(٣) الاختصاص، ص ٢٩٥.

(٤) الاختصاص، ص ٢٩٦.

الظبي؟ فقلنا: الله و رسوله و ابن رسوله أعلم قال إنه أتاني فأخبرني أن بعض أهل المدينة نصب شبكة لأثناه فأخذها و لها خشفان لم ينهضا و لم يقويا للرعي فسألني أن أسألهم أن يطلقوها و ضمن لي أنها إذا أرضعت خشفيها حتى يقويان على النهوض و الرعي أن يردها عليهم. قال: فاستحلفته على ذلك. فقال: برئت من ولايتكم أهل البيت إن لم أف و أنا فاعل ذلك - إن شاء الله - فقال له البلخي: هذه سنة فيكم كسنة سليمان عليه السلام»^(١)

و منها قضية التي قد حجّ عليها على بن الحسين - عليه السلام - إثنين و عشرين حجة:

«عن أبي جعفر - عليه السلام - قال لما مات أبي على بن الحسين - عليه السلام - جاءت ناقة له من الرعي حتى ضربت بجرانها على القبر و تمرغت عليه فامرت بها فردت الى مرعاها و إن أبي - عليه السلام - كان يحجّ عليها و يعتمر و لم يقرعها قرعة قط»^(٢)

و غيرها من الأخبار و ادّعى المجلسي تواتر الأخبار بأنهم عالمون باللغات و جميع الألسن.

[فصل] فى أن الحيوانات تعرفون الائمة عليه السلام

«روى أنه كانت لزين العابدين - عليه السلام - ناقة قد حجّ عليها أثنى عشرين حجةً و فى رواية أربعين حجةً ما قرعها بمقرعة قطّ و أنّه كان يخرج عليها إلى مكة فيعلق السوط بالرحل فما يقرعها قرعة حتّى يدخل المدينة و أنّه أوصى بها أن عفر لها حصار و يقام لها علف و أوصى أن تدفن إذا انفقت و لا نترك لتأكلها السباع و إنّها لما توفى خرجت إلى القبر فضربت بجرّانها و رغت و هملت عيناها فقال الباقر - عليه السلام - دعوها فإنّها مودعه فلم إلّا ثلاثة حتّى نفقت أى ماتت»^(١)

و روى الصدوق فى ثواب الاعمال بسنده:

«عن الصادق - عليه السلام - قال قال علي بن الحسين - عليه السلام - لابنه محمد - عليه السلام - حين حضرته الوفاة إنني قد حججت على ناقتي هذه عشرين حجة فلم أقرعها بسوط قرعة فإذا نفقت فادفنها لا تأكل لحمها السباع

فإن رسول الله ص قال ما من بعير يوقف عليه موقف عرفة سبع حجج إلا جعله الله من نعم الجنة و بارك في نسله فلما نفقت حفر لها أبو جعفر - عليه السلام - و دفنها. ^(١)

و في أعيان الشيعة نقلاً عن الارشاد بسنده:

«عن إبراهيم بن علي عن أبيه قال حججت مع علي بن الحسين - عليه السلام - فالتأثت الناقة عليه في سيرها (أي أبطأت) فأشار إليها بالقبض ثم قال: آه لو لا القصاص، و ردّ يده عنها. ^(٢)»

و في قضية يونس؛ لما أمره الله و بعثه إلى نينوى. قال الله:

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ ^(٣) و أخبره أنهم امنوا و اتّقوا.

«و في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر - عليه السلام - قال لبث يونس في بطن الحوت ثلاثة أيام و نادى في الظلمات ظلمة بطن الحوت و ظلمة الليل و ظلمة البحر أن لا إله إلا أنت سبحانك تبت إليك إني كنت من الظالمين، فاستجاب الله له فأخرجه الحوت إلى الساحل ثم قذفه فألقاه بالساحل و أنبت الله عليه شجرة من يقطين و هو القرع فكان يمصه و يستظل به و بورقه و كان تساقط شعره و رقّ جلده و كان يونس يستريح و يذكر الله الليل و النهار فلما أن قوي و اشتدّ بعث الله دودة فأكلت أسفل القرع فذبلت القرعة ثم يبست فشق ذلك على يونس فظل حزيناً فأوحى الله إليه ما لك حزيناً يا يونس قال يا رب هذه الشجرة التي كانت تنفعني سلطت عليها دودة فيبست، قال يا يونس أحرزنت لشجرة لم تزرعها و لم تسقها و لم تعي بها أن يبست حين استغنيت عنها و لم تحزن لأهل نينوى أكثر من مائة ألف أردت أن ينزل عليهم العذاب إن أهل

(١) أعيان الشيعة، ج ١، ص ٦٣٤.

(٢) أعيان الشيعة، ج ١، ص ٦٣٤، و في رواية أنه دفع القضيبة و أشار إليها و قال: لولا خرف القصاص

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٤٩.

لفعلت.

نينوى قد آمنوا و اتقوا فارجع إليهم، فانطلق يونس إلى قومه فلما دنا من نينوى
استحيا أن يدخل فقال لراع لقيه، ائت أهل نينوى فقل لهم إن هذا يونس قد
جاء قال الراعي أ تكذب أما تستحيي و يونس قد غرق في البحر و ذهب، قال له
يونس اللهم إن هذه الشاة تشهد لك أنني يونس فنطقت الشاة بأنه يونس، فلما
أتى الراعي قومه وأخبره أخذوه و هموا بضربه، فقال إن لي بينة بما أقول: قالوا
من يشهد قال هذه الشاة تشهد فشهدت أنه صادق و أن يونس قد رده الله
إليهم فخرجوا يطلبونه فوجدوه فجاءوا به و آمنوا و حسن إيمانهم فمتعهم الله
إلى حين و هو الموت و أجارهم من ذلك العذاب.»^(١)

فصل: في كون معرفة الله و توحيده أمراً فطرياً للإنسان

قد عرفت سابقاً أنّ معرفة الله و توحيده أمر فطرى للإنسان.

قال الله - تعالى - :

﴿فَظَرَّتْ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(١)

و لأجل كون معرفته و توحيده فطرياً للناس، بعث الله - تعالى - الأنبياء و الرسل - عليهم صلوات الله - ليرشدونهم إلى الله، و يهدونهم إلى معرفته، و إلى صراط مستقيم قال الله - تعالى - :

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٢)

و لو ترك إلى الناس على حالهم ينحرف كثير منهم عن الصراط القويم، و يقعون في الظلالة، و يتخذون من دون الله أرباباً. والحاصل: أنّ فطرة كل إنسان تسوقه إلى موجدده، و خالقه و مبدعه؛ إلا أنهم لو تركوا على حالهم يتخذ كثير منهم

كلّ فرقة منهم إلهاً غير الله نظر إلى فطرتهم كان دأب المشركين، و يقلّدون الخلف من السلف قال الله:

﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾^(١)

فالأَنْبياء بعثوا ليفهمون خطائهم وأنّ المعبود بالحق هو الله لا إله إلا هو فكل شيءي فلا الله باطل وإنّ جميع المعبودين سوى الله - تعالى - مخلوقون لله والله - تعالى - خالق كلّ شيء. قال الله حكاية عن إبراهيم عليه السّلام، مخاطباً للمشركين:

﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٢)

أى: الله - تعالى - خالقكم و خالق مصنوعاتكم؛ فهو الائق للعبوديّة لا غيره؛ لأنّه مخلوق له كسائر المخلوقات. و الحمد لله ربّ العالمين.

فصل: في صفاته - تعالى -

إِعلم أنَّ صفاته - تعالى - على ضربين: صفات ذات؛ و صفات فعل. فصفات الذات كالعلم، والقدرة، ولا اختيار، والحيوة، والإرادة، والكراهة، والسمع، والبصر، والسرمدية، ونحوهما؛ عين ذاته وجوداً و عيناً، و فعلاً، و تأثيراً، بمعنى أنَّ ذاته - تعالى - بذاته يترتب عليه آثار جميع الكمالات، و يكون هو من حيث ذاته مبدأ لانتزاعها منه، و مصداقاً لحملها عليه؛ و إن كانت هي غيره من حيث المفهوم و المعنى و نظير ذلك للأفهام المخلوق، فإنَّه مع كونه واحداً يصدق عليه أنه مقدور، معلوم، و مراد، و مخلوق، و مرزوق باعتبارات و حيثيات مختلفة. و بالجملة فلبست صفاته - تعالى - مغايرة للذات، كما في صفاتنا؛ فإنَّ علمنا، و قدرتنا، و حياتنا مثلاً، غير ذواتنا بل زائدة عليها ضرورة؛ فإنَّا كنَّا معدومين ثم وُجدنا، و كنَّا جاهلين فعلمنا، و كنَّا عاجزين فقدرنا؛ و هكذا؛ واللَّه - تعالى - ليس كمثله شيء، و لا يشبه خلقه؛ فصفاته عين ذاته غير زائدة عليها.

قال أمير المؤمنين - عليه السلام -:

«فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ تَنَاهَهُ وَمَنْ تَنَاهَهُ فَقَدْ جَرَّاهُ وَمَنْ

جَزَأَهُ فَقَدْ جَهَلَهُ»^(١)

يعني من وصف الله - تعالى - بصفة مغايرة لذاته - فقد جعله مقارناً لغيره و هو الصفة و من جعله مقارناً لغيره من صفة فقد ثناه (إذ الموصوف أول و الوصف ثاني)؛ و من ثناه فقد جزأه (أي جعله ذا جزء مركب من ذات و صفة. و من قال بأنه ذا جزء، لم يعرفه (لأن الله واحد أحد)؛ و قال - عليه السلام -:

«أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ وَ كَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصَدِّيقُ بِهِ وَ كَمَالُ التَّصَدِّيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ وَ كَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ وَ كَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَقْيُ الصِّغَاتِ عَنْهُ»^(٢)

و عن الصدوق بإسناده:

«عن أبي جعفر - عليه السلام - أنه قال من صفة القديم أنه واحد أحد صمد

أحدي المعنى و ليس بمعان كثيرة مختلفة. الله كذلك»^(٣)

و أمّا صفات الفعل، كالخالقية، و الرازقية، و الاحياء، و الإماتة فهي حادثة، و هي أمور اعتبارية انتزعت باعتبار المخلوق، و المرزوق، و المحيي، و الممات. و ليست هذه الصفات قديمة؛ و إلا لزم قدم العالم؛ فقد كان الله مميتاً. و لم يكن خالقاً، و لا رازقاً، و لا محيياً، و لا مميتاً.

(١) نهج البلاغة، خطبة ١.

(٢) نهج البلاغة، خطبة ١.

(٣) التوحيد، الشيخ الصدوق، ص ٦٤.

[فصل] في الفرق بين صفات الذات و صفات الفعل

و هذه الصّفات ليست صفات كمال حتّى يلزم النقص من انتفائها عنه - تعالى - بل الكمال إنّما هو قدرته - تعالى - على الخلق، والرّزق، والإحياء، والاماتة، وعلمه بمصلحة وقت إيجادهم. وكذا الكلام في اعتائهم وإفقارهم، وإماتتهم وإحيائهم. والفرق بين صفات الذات و صفات الفعل أنّ صفات الذات ما تصف الله - تعالى - بها وامتنع اتّصافه بضدّها؛ كالعلم، والقدرة، والحيوة، والسمع، والبصر؛ فلا يجوز أن يقال: إنّ الله عالم بكذا و غير عالم بكذا. وهكذا القدرة، والحيوة، و غيرهما. و صفات الفعل ما يتصف الله بها و بضدّها. فيقال: إنّ الله - تعالى - خلق زيدا و لم يخلق إينه؛ و أحى زيدا، و أمات عمراً و فقر بكرةً و أغنى خالداً، و نحو ذلك. و بهذا استدلّ الكليني - قدّس سرّه - على أنّ الإرادة، من صفات الأفعال الحادثة؛ إذ يقال: أراد الله الخير و لم يرد الشرّ و أراد إيجاد زيد في وقت كذا و لم يرد قبله و لا بعده^(١) و أيضاً، هذه الصّفات زائدة عن الذات إن لا يمكن كون

النقيضين عين ذاته؛ فلا بدّ من زيادتها. و أيضاً يلزم من كونها من صفات الذات قدمها مع زيادتها فيلزم تعدد القدماء و أيضاً لو كانت من صفات الذات لزم زوالها عند طرؤ نقيضها فيلزم التغيّر في صفات الذاتية.

[فصل] في أسمائه - تعالى - وإشتقاق لفظ الجلالة

قال الله - عزّ وجلّ - ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾^(١)

روى ثقة الاسلام فى الكافي بإسناده:

«عن هشام بن الحكم أنه سأل أبا عبد الله - عليه السلام - عن أسماء الله و اشتقاقها الله مما هو مشتق؟ قال: فقال لى: يا هشام، الله مشتق من إله و الإله يقتضى مألوها و الإسم غير المسمى؛ فمن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر و لم يعبد شيئاً و من عبد الاسم و المعنى فقد كفر و عبد الاثنين و من عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد. أفهمت يا هشام. قال: قلت: زدني. قال: لله تسعة و تسعين إسماً فلو كان الإسم هو المسمى لكان كل اسم منها هو إلهها و لكن الله - عزّ و جلّ - معنى يدل عليه بهذه الأسماء و كلها غيره يا هشام الخبز اسم للمأكول و الماء اسم للمشروب و الثوب اسم للملبوس و النار اسم للمحرق. أفهمت يا هشام فهما تدفع به و تناضل به أعداءنا و المتخذين مع الله و

٦٢..... مجمع الشتات / ج ١

المشركين مع الله - جَلَّ و عَزَّ - غيره. قلت: نعم. فقال: نفَعك الله به و ثبتك يا

هشام. قال هشام: فوالله ما قهرني أحد في التوحيد حتى قمت بمقامي هذا.^(١)

[فصل] في مراتب التوحيد

إعلم أن التوحيد الذي يثبت به الإسلام له اربعة معانى أو أزيد:
الأول التوحيد في وجوبه و وجوده.

قال الله - تعالى -

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ فَأِيمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)

وقوله:

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٢)

وقوله:

﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾^(٣)

(٢) سورة الاخلاص (١١٢) الآية ١.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ١٨.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١٧١.

والدليل على ذلك وجوه منها لو كان معه إله غيره يفرض المحال فلا يخلوا
إمّا أن يكون كلّ منهما قادر على نظام العالم او يكونا عاجزين وإمّا أن يكون
أحدهما قادر على نظام العالم دون الآخر فعلى الأوّل كان الآخر عبثاً و على
الثاني فيكونا غير لائقين للاولوية و على الثالث تعين الأوّل للاولوية دون
الآخر فيثبت التوحيد. و منها: ما أشار إليه - تعالى - بقوله:

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(١)

وقوله:

﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ

بَغْضَهُمْ عَلَى بَغْضِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(٢)

وفي وصيّة امير المؤمنين لابنه حنفيّة أو الحسن على اختلاف الرواية عليه

السلام:

﴿وَاعْلَمْ يَا بَنِيَّ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِرَبِّكَ شَرِيكَ لَأَتَتْكَ رُسُلُهُ وَلَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ وَ

سُلْطَانِهِ وَلَعَرَفْتَ أَعْمَالَهُ وَصِفَاتِهِ وَلَكِنَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ كَمَا وَصَفَ نَفْسُهُ﴾^(٣)

و منها: التوحيد في الصفات والمراد منه هو كون صفاته الكمالية عين ذاته

كما مرّ؛ خلافاً للأشاعرة.

و منها: توحيده في العبادة ونفى الشريك عنه في عبادته؛ والمخالف في

ذلك عبدة الأصنام والأوثان؛ فإنّهم زعموا أنّهم يقربونهم إلى الله، لا أنّهم واجب

الوجود. قال الله حكاية عنه:

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٤)

و منها: توحيده في أفعاله ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(٥) ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ

(١) سورة الانبياء (٢١) الآية ٢٢.

(٢) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٩١.

(٣) نهج البلاغة، رسائل ٣١.

(٤) سورة الزمر (٣٩) الآية ٣.

(٥) سورة الاعراف (٧) الآية ٥٤.

اللَّهُ ﴿١﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ﴿٢﴾ ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ ﴿٣﴾ فمن اعتقد أن لا مؤثر إلا الله، وله الخلق والأمر، وهو القاهر فوق عباده، وهو الرزاق، وأن جميع الخيرات بيده، وهو الذي يصرف السوء عن عباده، وأنه حافظ لعباده؛ فلا يخف عن غيره، ولا يخشى إلا منه، ولا يتوكل إلا عليه، ولا يعصيه، ويطيعه، ولا يضر في قلبه أحداً غير الله، ويترك ما سوى الله، ولا يتوجه بحاجة من حوائجه إلا الله؛ مثل ابراهيم خليل الرحمن حيث قال لجبرئيل: أمّا منك يا جبرئيل إلا؛ فجعل الله النار له برداً وسلاماً. وأمّا الريا، فهو شرك في الأعمال.

وفي الحديث:

«أنّ الشرك أخفى من ديب النمل في الليلة الظلماء على المسح الأسود.» ﴿٤﴾

(٢) سورة الذاريات (٥١) الآية ٥٨.

(٤) بحار الانوار، ج ٦٩، ص ٨٩٦.

(١) سورة فاطر (٣٥) الآية ٣.

(٣) سورة الانعام (٦) الآية ١٨، ٦١.

[فصل] في لزوم الاعجاز للنبيّ والرّسول ﷺ والفرق بين المعجزة والكرامة

قال العلامة السيّد محسن الأميني - قدّس سرّه -: المعجزة هي الأمر الخارق للعادة المقارن لدعوى التّبوّة المطابق للدعوى فلو لم يقارن دعوى التّبوّة فهو كرامة يجري على أيدي الأولياء والصلحاء ولو لم يطابق للدعوى فليس بمعجزة كما يحكي أنّ مسلمة تفلّ في بئر قوم سألوه ذلك تبركاً فملح ماؤها ومسح رأس صبيّ فقرع قرعاً فاحشا ودعا لرجل في ابنين له بالبركة فرجع إلى منزله فوجد احدهما قد سقط في بئر والآخر قد اكله الذّئب ومسح على عيني رجلا استشفى بمسحه فايّضت عيناه»^(١)

أقول: و الاعجاز أمر خارق للعادة يجري بيد صاحبها بإرادة من الله و حوله وقوّته قال الله:

﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾^(٢)

و قال - تعالى - :

﴿ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ
الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخَيِّ الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (١)

و قوله تعالى :

﴿ وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (٢) ﴿ وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا
أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْغَالِبِينَ ﴾ (٣)

فهم - عليهم السلام - مظهر ارادته التكوينية التي لا تتخلف عن المراد.

قال الله - تعالى -

﴿ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّا نَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٤)

(٢) سورة الانسان (٧٦) الآية ٣٠.

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(٣) سورة التكوير (٨١) الآية ٢٩.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ١١٧ مع سورة آل عمران (٣) الآية ٤٧.

[فصل] في أن القرآن محفوظ عن التحريف

محمد جواد بلاغي - قدّس سرّه - قرآن و تورات را ذکر خواننده است.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(۱)

وی تورات و انجیل بلکه همه عهدین را ذکر خواننده است؛ زیرا قرآن

فرموده است:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(۲)

در جای دیگر فرموده است:

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَافِطُونَ﴾^(۳)

بنابراین، باید تمام کتابهای آسمانی از تحریف کاستی و فزونی و تبدیل

محفوظ باشد. مصنف جواب داده است که حتی اگر ذکر بر دیگر کتاب‌های

(۲) سورة النحل (۱۶) الآية ۴۳.

(۱) سورة الانبياء (۲۱) الآية ۱۰۵.

(۳) سورة الحجر (۱۵) الآية ۱۱.

آسمانی اطلاق بشود؛ لیکن مراد از آیه حفظ ذکر خصوص قرآن است؛ زیرا پیش از این آیه فرموده است:

﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾^(١)

پس به قرینه این آیه، مراد از آیه حفظ ذکر خصوص قرآن است و شاهد بر این مطلب آن است که بخشی از آیات و قصه‌های قرآن به تحریف تورات و انجیل شهادت می‌دهند؛ و منظور از اهل ذکر در دو سوره نحل و انبیاء راسخون در علم می‌باشند.^(٢)

نقول: الظاهر أنّ المراد بالزبور، کتاب داود؛ لقوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾^(٣) والمراد بالذكر قيل هو التوراة وقد سمّاها الله به في موضعين من هذه السّورة؛ وهما قوله:

﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٤)

و قيل: هو القرآن؛ وقد سمّاه الله ذكراً في مواضع من كلامه و كون الزبور بعد الذكر على هذا القول، بعديّة رتيبة، لأزمائية؛ وقيل: هو اللوح المحفوظ.

و عن القمي في تفسيره: «الكتب كلّها ذكر؛ وقوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(٥) المراد بهم القائم وأصحابه.^(٦) و في تفسير الميزان قال عند تفسير قوله تعالى:

﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾^(٧)

و قد سمى الله سبحانه في الآية التالية القرآن ذكراً. فالقرآن الكريم ذكر كما أن كتاب نوح و صحف إبراهيم و توراۃ موسی و زبور داود و انجیل عیسی - علیهم

(١) سورة الحجر (١٥) الآية ٦.

(٢) تفسير البلاغي، ص ١٤١.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١٦٣.

(٤) سورة النحل (١٦) الآية ٤٣.

(٥) سورة الانبياء (٢١) الآية ١٠٥.

(٦) تفسير القمي، ج ١، ص ٧٧.

(٧) سورة النحل (١٦) الآية ٤٣.

السلام - و هي الكتب السماوية المذكورة في القرآن - كلها ذكر ، و أهلها المتعاطون لها المؤمنين بها أهل الذكر.^(۱)

أقول: و لو أطلق الذكر على مطلق كتب المنزلة من السماء؛ ولكن المراد من آية حفظ الذكر، خصوص القرآن، لا جميع كتب المنزلة؛ بقرينة آية السابقة عليها. قرآن، کتابی جهانی است. در آغاز اسلام اگر چه تا سه سال دعوت پیغمبر - صلی الله علیه و آله - اختصاص به قریش داشت چنان که در قرآن می فرماید: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(۲) پس از سه سال اگر توهم شود که تا سال ششم هجرت^(۳) خطابات قرآن به اُمت عرب القا می شد. ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(۴) لیکن، از سال ششم هجرت دعوت پیغمبر از شبه جزیره عرب به بیرون راه یافت؛ دلیل بر این مطلب دو دسته از آیات شریفه قرآن است: دسته اول آیاتی است که بر عموم دعوت دلالت می کند؛ مثل آیات زیر:

﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِنَذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^(۵)

﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(۶)

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(۷)

﴿إِنَّهَا لَآخِذٌ بِالْكَبِيرِ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾^(۸)

دسته دوم آیاتی است که در مقام احتجاج بر مشرکان نازل شده است؛ چنان که در باره بت پرستان می فرماید:

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ الْآيَاتِ

(۱) المیزان فی تفسیر القرآن، ج، ۱۳، ص ۲۵۸. (۲) سورة الشراء (۲۶) الآية ۲۱۴.

(۳) در این سال ها دعوت نبی اکرم (ص) به بیرون شبه جزیره العرب راه یافت.

(۴) سورة الانعام (۶) الآية ۴. (۵) سورة الانعام (۶) الآية ۱۹.

(۶) سورة القلم (۶۸) الآية ۵۲. (۷) سورة فرقان (۲۵) الآية ۱.

(۸) سورة المدثر (۷۴) الآية ۳۵-۳۶.

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١﴾

در مورد اهل کتاب (یهودیان و مسیحیان) و مجوس که از اهل کتاب

محسوبند، می فرماید:

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا

نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا

اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٢﴾

به گواهی تاریخ نیز عده ای از مذاهب مانند بت پرستان و یهودیان و

مسیحیان و هم چنین از امت های گوناگون مانند سلمان فارسی، و صهیت رومی،

و بلال حبشی؛ اسلام آن ها به ثبوت رسیده است.

فصل: في أن نبينا ﷺ كان نبياً ورسولاً إلى كافة الناس

لقوله تعالى:

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً﴾^(١)

وقوله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾^(٢)

وقوله - صلى الله عليه وآله وسلم -:

«وقال - عليه السلام - بعثت إلى الأحمر والأسود والأبيض»^(٣)

وقوله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٤)

وليستفاد من هذه الآية أنه - صلى الله عليه وآله وسلم - كان رحمة للناس والجن والملائكة أجمعين. وبالجملّة فدعوة النبي بأمر الربّ الجليل، وإن كانت

(٢) سورة سبأ (٣٤) الآية ٢٨.

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٨.

(٤) سورة الانبياء (٢١) الآية ١٠٧.

(٣) المناقب، ج ١، ص ٢٢٩.

في أوّل الأمر مختصّ بأقوامه؛ لقوله تعالى:

﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(١)

ثمّ إلى أهل مكّة و من حولها؛ لقوله تعالى:

﴿وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(٢)

ولكن بعد ذلك عمّت دعوته إلى جميع البشر بل إلى الجنّ و الاءنس لما مرّت من الآيات.

فصل: في أن رسول الله ﷺ كان أمياً قبل بعثته

لقوله تعالى:

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(١)

و لقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾^(٢)

و لقوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(٣)

(١) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨.

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٧.

(٣) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

فصل: في أن القرآن كان وحياً ومعجزاً معاً

أما كونه معجزاً؛ فلقلوه تعالى:

﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(١)

وفي آية أخرى:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢)

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣)

و أما كونه وحياً فلقلوه - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - :

«ما من نبي من الأنبياء إلا و أوتي من الآيات ما مثله امن عليه البشر. وإنما كان

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٣.

(١) سورة الاسراء (١٧) الآية ٨٨.

(٣) سورة هود (١١) الآية ١٣.

الَّذِي أَوْتِيته وحيًا إِنِّي فَنَآ أَرْجُو أَن أَكُون أَكْثَرَهُم تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ»^(۱)
وَأَمَّا كُونِهِ وحيًا فَلَقُولِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - :

«ما مِن نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا وَأُوتِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ أَمِنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ. وَ إِنَّمَا كَانَ

الَّذِي أَوْتِيته وحيًا إِنِّي فَنَآ أَرْجُو أَن أَكُون أَكْثَرَهُم تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ»^(۲)

پیامبر اکرم - درود خدا بر او و خاندانش باد - انگشتی از نقره داشت که نقش آن در سه سطر بود: سطر اوّل: اللَّهُ؛ سطر دوّم: رسول؛ سطر سوّم: محمّد که از زیر به بالا خوانده می‌شد: محمّد رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - شاید سرّش این باشد که اسم پیغمبر، مقدّم بر اسم خدا نوشته نشود. در قرآن هم چنین است:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾^(۳)

در زمان حیات، آن حضرت نامه‌ها را با آن مهر می‌نمود؛ و پس از رحلت پیغمبر - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ - ابوبکر آن انگشت را تصاحب کرد؛ سپس عمر؛ بعد عثمان. در سال ششم خلافت عثمان آن انگشت در چاهی به نام اریس افتاد که نام مرد یهودی بود، که آن را حفر کرد؛ اریس یعنی کشاورز.

به وسیله آب دهان مبارک پیغمبر، آب آن چاه معروف شد به بئر تَفْلَه؛ و چون آن انگشت در آن چاه پیدا نشد، معروف شد به بئر خاتم. پس آن چاه به یکی از سه نام نامیده می‌شود: بئر اریس؛ یا: تَفْلَه به فتح تاء یعنی: آب دهان؛ یا: بئر خاتم یعنی انگشت.

از آیاتی که گذشت به دست می‌آید که پیغمبر اسلام - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - پیغمبری جهانی است و برای تمام مردم؛ یعنی آنهایی که در زمان بعثت بوده‌اند و نیز اشخاصی که در زمان‌های بعد آمده‌اند.

(۲) کلید قرآن، ص ۲۱۶.

(۱) کلید قرآن، ص ۲۱۶.

(۳) سورة الفتح (۴۸) الآية ۲۹.

خداوند می فرماید:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾^(۱)

به خلاف بسیاری از انبیاء قبل؛ که رسالت آن‌ها از جهت زمان محدود بود و برای قومی به خصوص بوده‌اند. در آیات شریفه قرآن نیز اشاره به این موضوع شده است. راجع به یونس پیغمبر فرمود:

﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾^(۲)

و راجع به هود علیه السلام فرموده است:

﴿كَذَّبَتْ غَادُ الْمُؤْسِلِينَ﴾^(۳)

که راجع به عاد مبعوث شده. راجع به ثمود فرموده است:

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَ لَا تَتَّقُونَ﴾^(۴)

خداوند صالح - علیه السلام - را به قوم ثمود ارسال فرمود. راجع به شعیب فرموده است:

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَ لَا تَتَّقُونَ﴾^(۵)

از جمله دلیل‌ها بر اثبات نبوت پیغمبر اسلام، دعای ابراهیم نسبت به نسل خود بود:

﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(۶)

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾^(۷)

این آیه دلیل بر این مطلب است که دعای ابراهیم به اجابت رسیده است. از تقاضاهای ابراهیم بعد از گفتار خدای - تعالی - که می فرماید:

(۱) سورة سبأ (۳۴) الآية ۲۸.

(۲) سورة الصافات (۳۷) الآية ۱۴۷.

(۳) سورة الشعراء (۲۶) الآية ۱۲۳.

(۴) سورة الشعراء (۲۶) الآية ۱۴۱ - ۱۴۲.

(۵) سورة الشعراء (۲۶) الآية ۱۸۰.

(۶) سورة البقرة (۲) الآية ۱۲۹.

(۷) سورة الحديد (۵۷) الآية ۲۶.

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(۱)

آن چه مستثنی شده است ظالمان هستند که لیاقت امامت را ندارند؛ اما در مورد غیر ظالمان، تقاضای ابراهیم مورد قبول واقع شد؛ آیه سوره حدید نیز شاهد است.

فصل: في بشارة عيسى بمجيء رسول من بعده اسمه أحمد

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(۱)

آن چه در این آیه شریفه مورد بحث است سه امر است:

۱ - پیغمبری که مسیح به آمدن او خبر داده و نام او را احمد بیان کرده است، با این که نام پیغمبر اسلام محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - است:

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(۲)

۲ - چگونه حضرت مسیح، تورات تحریف شده را تصدیق می کند؟

۳ - آیا در انجیل های فعلی با آن همه تحریفات، چنین بشارتی وجود

دارد یا نه؟

پاسخ اشکال اوّل این است که مراجعه به تاریخ زندگی پیغمبر اسلام - صلی الله علیه و آله - به خوبی نشان می دهد که در دوران کودکی، پیغمبر اکرم دو نام داشته است: احمد، و محمد - صلی الله علیه و آله - . جدّ بزرگوارش حضرت عبدالمطلب نام او را به نام احمد انتخاب کرد؛ و مادرش آمنه او را به نام محمد خطاب می کرد؛ و عموی بزرگوارش حضرت ابوطالب که چهل و دو سال با عشق فوق العاده از او سرپرستی می کرد و از بذل جان و مال برای حراست و محافظت او دریغ ننمود، گاهی او را به نام احمد و گاهی به نام محمد می خواند. در برخی از اشعار او - که در مدح پیغمبر اکرم سروده است - نیز هر دو اسم را یاد آور شده است. از اشعار او در مدح پیغمبر که محققان بزرگ تاریخ و حدیث نسبت به ابی طالب داده اند این است:

«لقد أكرم الله النبي محمدا فأكرم خلق الله في الناس أحمد»^(۱)

اشعاری هم دارد که آن حضرت را به نام احمد یاد کرده است. از جمله شعرای زمان پیغمبر اکرم - صلی الله علیه و آله - حسان بن ثابت شاعر رسول الله - صلی الله علیه و آله - که در مورد درگذشت پیغمبر اکرم سروده است، پیغمبر را به نام احمد خوانده است.

جواب دیگر این که اگر پیغمبر اسلام به نام احمد معروف نبود پیروان انجیل که در نقاط مختلف جزیره العرب زندگی می کردند و نیز گروهی از احبار یهود که در آن نقاط زندگی می کردند، ممکن بود اعتراض کنند که آن کسی که مسیح به آمدن او خبر داده است احمد است، و اسم پیغمبر اسلام محمد است؛ و چنین اعتراض از آنها نقل نشده است و اگر نقل شده بود، به طور مسلّم به مانیز می رسید.

(۱) ایمان ابی طالب، للفقار بن معد موسوی، ص ۲۸۵.

جواب سوّم این که بعضی از انبیای دیگر نیز به دو اسم معروف بودند؛ مثل یعقوب که به نام اسرائیل، و مسیح که به نام عیسی، و یوسع که به نام ذالکفل، و ذوالنون که به نام یونس؛ هر دو اسم معروف بودند.

جواب از اشکال دوّم - که اختصاص به مسیح ندارد - این اشکال بر حسب آیه شریفه:

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾^(۱)

یعنی قرآنی که به تو وحی فرستادیم حقّ بوده است و تصدیق کننده کتابهایی که در برابر او قرار داده است یعنی تورات و انجیل؛ با این که تورات و انجیل موجود در زمان پیغمبر، تحریف نشده بود.

از این اشکال به دو وجه جواب داده شده است: اوّل این که مراد از «ما بین یدیه» یعنی ما تقدم؛ و به تعبیر دیگر، تصدیق تورات و انجیل واقعی که به موسی و عیسی نازل شد نه تورات و انجیل فعلی.

جواب اشکال دوّم این که: مراد از تصدیق تورات یا تورات و انجیل، تصدیق فی الجملة است، نه تصدیق آن چه در تورات یا تورات و انجیلی که در آن زمان وجود داشته است.

جواب اشکال سوّم این که اگر چنین بشارتی در انجیل نبود، عده‌ای ایمان نمی‌آوردند، و پیغمبر اسلام مورد اعتراض واقع می‌شد که چنین بشارتی در انجیل وجود ندارد؛ و اگر چنین اعتراضی وجود داشت مسلم به ما نیز می‌رسید. دلیل واضح بر وجود چنین بشارتی، ایمان جمعی از مسیحیان به پیغمبر اسلام در زمان خود حضرت و بعد از وفات آن حضرت است.

أقول: سيأتي ما دلّت من الآيات على نبوة نبيّنا - صلى الله عليه وآله - انشاء الله. قال المصنف في الميزان:

«والذي حكاه - تعالى - عن عيسى بن مريم - عليهما السلام - أعني قوله: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(١) ملخص دعوته وقد أذن بأصل دعوته بقوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ فأشار إلى أنه لا شأن له إلا أنه حامل رسالة من الله إليهم، ثم بين متن ما أرسل إليهم لأجل تبليغه في رسالته بقوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ﴾ إلخ. فقله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ بيان أن دعوته لا تغاير دين التوراة ولا تناقض شريعتها بل تصدقها و لم تنسخ من أحكامها إلا يسيرا و النسخ بيان انتهاء أمد الحكم و ليس بإبطال ، و لذا جمع (عليه السلام) بين تصديق التوراة و نسخ بعض أحكامها فيما حكاه الله - تعالى - من قوله: ﴿وَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ لِأَجَلٍ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾^(٢) و لم يبين لهم إلا بعض ما يختلفون فيه كما في قوله المحكي: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِبَيِّنٍ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتُّوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا﴾^(٣)»^(٤)

أقول: وهكذا شأن النبي الأكرم - صلى الله عليه وآله - في قوله تعالى: ﴿وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾^(٥)

أى: يدى رسول الله، من الكتب المنزلة؛ فهو - صلى الله عليه وآله - لم تنسخ ممّا أنزل إليه من القرآن من أحكامها إلا يسيراً.

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٥٠.

(١) سورة الصف (٦١) الآية ٦.

(٤) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٩، ص ٢٥١ - ٢٥٢.

(٣) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٦٣.

(٥) سورة فاطر (٢٥) الآية ٣١.

و قوله:

﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(١)

إشارة إلى الشطر الثاني من رسالته. وفي هذه البشارة إشارة إلى انفتاح باب الرحمة الإلهية على الناس؛ فيه سعادة دنياهم وعقباهم؛ من عقيدة حقّة، أو عمل صالح، أو كليهما.

أقول: ومعلوم إنّ مجيء النبي الرحمة إلى الناس، فيه للناس خير الدارين؛ حيث أنّه - تعالى - أرسله بالهدى ودين الحقّ:

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ﴾^(٢)

و أرسله ليكون رحمة للعالمين؛ كما قال سبحانه:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٣)

و وصفه بعظيم الخلق لقوله:

﴿إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٤)

و هو البشير النذير والدّاعي إلى الله بإذنه، وهو السّراج المنير وهو الذي يضع عن الناس إصرهم والأغلال التي كانت عليهم وجاءهم بالكتاب الذي أحصى الله فيه كلّ شيء لقوله: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾^(٥) وقال سبحانه: ﴿مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٦) انتهى^(٧) إلى أن قال - مدّ ظلّه -: أعني قوله:

وإن كانت مصرّحة بالبشارة؛ ولكنّها لا تدلّ على كونها مذكورة في كتابه

(١) سورة الصف (٦١) الآية ٦. (٢) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٨.

(٣) سورة الانبياء (٢١) الآية ١٠٧. (٤) سورة قلم (٦٨) الآية ٤.

(٥) سورة يس (٣٦) الآية ١٢. (٦) سورة الانعام (٦) الآية ٣٨.

(٧) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٩، ص ٢٥٢.

عليه السلام غير أن آية الانحراف، وهي قوله تعالى:

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ
عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾^(١)

وكذا قوله - تعالى - في صفة النبي بقوله:

﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾^(٢)

يدلّان على أنه - صلى الله عليه وآله - مذكورة في التوراة والإنجيل بوصف الرسالة. وقوله: ﴿اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ دلالة السياق على تعبير عيسى - عليه السلام - عنه - صلى الله عليه وآله - بأحمد، وعلى كونه اسماً له يعرف به عند الناس، كان يسمى بمحمد - صلى الله عليه وآله -، ظاهر ولا سترة عليها. ويدل عليه قول حسان:

صلى الاله و من يحف بعرشه و الطيبون على المبارك أحمد

و من أشعار أبي طالب، قوله:

«و قالوا لأحمد أنت امرو خلوف الحديث ضعيف النسب

ألا إن أحمد قد جاءهم بحق و لم يأتهم بالكذب»^(٣)

وقوله مخاطباً للعبّاس، و حمزة، و جعفر، و على أولاده بنص النبي - صلى

الله عليه وآله -:

«كونوا فدى لكم أمي و ما ولدت في نصر أحمد دون الناس أتراسا»^(٤)

و من شعره - رضوان الله عليه - قد سماه - صلى الله عليه وآله - باسمه

الأخر محمد؛ بقوله:

(٢) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٩.

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٧.

(٤) بحار الانوار، ج ٣٥، ص ١٧٥.

(٣) إيمان أبي طالب، شيخ مفيد، ص ٣٦.

«ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً نبيا كموسى خط في أول الكتب»^(١)
 و يعلم من أشعاره في مدحه أنهم عثروا على وجود البشارة به - صلى الله
 عليه وآله وسلم - : في كتب السماوية التي كانت عند أهل الكتاب يومئذ ذلك . و
 يؤيده أيضاً إيمان جماعة من أهل الكتاب من اليهود و النصارى - و فيهم قوم من
 علمائهم كعبدالله بن سلام و غيره - و أما خلوة الأنجيل الموجود من البشارة إليه
 فوجهه واضح . و يعلم أيضاً من أشعاره و أشعار غيره أنه - صلى الله عليه وآله -
 معروف باسم أحمد و محمد ؛ كليهما . و أيضاً يعرف إيمان أبي طالب بالنبى الأعظم
 و فضله من أشعاره .

(١) إيمان ابي طالب، سيد فخار بن معد موسوي، ص ١٩٢.

[فصل] في عصمة الأنبياء

في تنزيه الأنبياء قال:

﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾^(١) فقد ذكر فيه وجوه ثلاثة أحدها أنه أراد النسيان المعروف و ليس ذلك بعجب مع قصر المدة فإن الإنسان قد ينسى ما قرب زمانه لما يعرض له من شغل القلب و غير ذلك و الوجه الثاني أنه أراد لا تأخذني بما تركت و يجري ذلك مجرى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ﴾^(٢) أي ترك و قد روي هذا الوجه عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - قال له موسى - عليه السلام - ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ يقول مما تركت من عهدك و الوجه الثالث أنه أراد لا تؤاخذني بما فعلته مما يشبه النسيان فسماه نسياناً للمشابهة كما قال المؤذن لأخوة يوسف - عليه السلام - ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ أي إنكم تشبهون السراق لأخوة يوسف - عليه السلام - كما يتأول الخبر الذي يرويه أبو هريرة عن النبي

(٢) سورة طه (٢٠) الآية ١١٥.

(١) سورة الكهف (١٨) الآية ٧٣

- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ - أَنَّهُ قَالَ كَذَبَ إِبراهيم - عَلَيْهِ السَّلَام - ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ فِي قَوْلِهِ سَارَةَ أُخْتِي وَفِي قَوْلِهِ ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ وَقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ وَ الْمُرَادُ بِذَلِكَ إِنْ كَانَ هَذَا الْخَبَرُ صَحِيحًا أَنَّهُ فَعَلَ مَا ظَاهَرَهُ الْكَذِبُ وَإِذَا حَمَلْنَا هَذِهِ اللَّفْظَةَ عَلَى غَيْرِ النِّسْيَانِ الْحَقِيقِيِّ فَلَا سَوَالُ فِيهَا وَإِنْ حَمَلْنَا عَلَى النِّسْيَانِ فِي الْحَقِيقَةِ كَانَ الْوَجْهَ فِيهَا أَنَّ النَّبِيَّ - عَلَيْهِ السَّلَام - إِنَّمَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ النِّسْيَانُ فِيمَا يُؤَدِّيهِ عَنِ اللَّهِ - تَعَالَى - أَوْ فِي شَرْعِهِ أَوْ فِي أَمْرٍ يَقْتَضِي التَّنْفِيرَ عَنْهُ فَأَمَّا فِيمَا هُوَ خَارِجٌ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ فَلَا مَانِعَ مِنَ النِّسْيَانِ أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا نَسِيَ أَوْ سَهَا فِي مَأْكَلِهِ أَوْ مَشْرَبِهِ. ^(١)

[فصل] اعتراضات موسی به خضر علیہ السلام

قصه موسی و خضر و اعتراضات موسی به خضر که یک حکایت است؛ ولیکن موسی سه نوبت به خضر اعتراض کرد:

۱- هنگام سوراخ کردن کشتی؛

۲- کشتن غلام؛

۳- تعمیر دیوار.

با وجودی که خضر، موسی را از ایراد و اعتراض منع کرده بود، و خود موسی هم متعهد شده بود که ایراد نگیرد و گفت: ﴿وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾^(۱) با این وجود سه مرتبه در سه قضیه به او اعتراض کرد. وجه اعتراض او به خضر همان است که خود گفته است: ﴿قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾^(۲) دلیل فراموشی او نیز شدت علاقه‌ای است که برای فهم حکمت کارهای خضر داشت. همچنین از جهت این بود که از کارهای او سخت به حیرت افتاده بود، و علم به باطن امر و

(۲) سورة الکهف (۱۸) الآیة ۷۳.

(۱) سورة الکهف (۱۸) الآیة ۶۹.

حکمت کارهای خفی نداشت؛ لذا، ممنوعیت ایراد گرفتن و تعهد ایراد نگرفتن را فراموش کرد.

و فی تفسیر صافی:

«عن محمد بن عمر عن رجل عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال إن الله ليحفظ ولد المؤمن إلى ألف سنة، وإن الغلامين كان بينهما وبين أبويهما سبعمئة سنة»^(١)

و فی العوالي عنه - عليه السلام -

«و روى الفضل بن أبي قررة عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: لما أقام العالم الجدار أوحى الله - تعالى - إلى موسى - عليه السلام - أني مجازي الأبناء بسعي الآباء إن خيرا فخير وإن شرا فشر لا تزنا فتزني نسأؤكم من وطئ فراش امرئ مسلم وطئ فراشه كما تدين تدان»^(٢)

و فی العلل عنه - عليه السلام - : سبعون.

و فی المجمع عنه - عليه السلام - سبعة آباء.

و هنا فائدتان:

إحديهما في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾^(٣) و قد وردت روايات

مستفيضة:

«عن إسحاق بن عمار قال سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقول إن الله ليصلح بصلاح الرجل المؤمن ولده و ولد ولده، و يحفظه في دويرته و دويرات حوله فلا يزالون في حفظ الله لكرامته على الله ثم ذكر الغلامين فقال: ﴿وَ كَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ أ لم تر أن الله شكر صلاح أبويهما لهم»^(٤)

(٢) عوالي اللآلي، ج ٣، ص ٥٤٧.

(١) تفسير العياشي، ج ٢، ص ٣٣٦.

(٤) تفسير العياشي، ج ٢، ص ٣٣٧.

(٣) سورة الكهف (١٨) الآية ٨٢.

«عن مسعدة بن صدقة عن جعفر بن محمد عن آبائه - عليه السلام - أن النبي - صلى الله عليه وآله - قال إن الله ليخلف العبد الصالح من بعد موته في أهله وماله، وإن كان أهله أهل سوء، ثم قرأ هذه الآية إلى آخرها ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾»^(١)

«وفي الدرر المنثور أخرج ابن مردويه عن جابر، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - إن الله يصلح بصالح الرجل الصالح ولده وولد ولده وأهل دويرات حوله فما يزالون في حفظ الله.»

الثانية: قد تكاثرت الروايات من طريق الخاصة والعامة إن الكنز الذي تحت الجدار كان لوحاً مكتوباً فيه الكلمات وفي أكثرها أنه كان لوحاً من ذهب ولا ينافيه قوله - عليه السلام - في رواية صفوان عن الصادق - عليه السلام :
«فقال: أما إنه ما كان ذهباً ولا فضة»^(٢)

لأن المراد به نفى الدنيا والدراهم كما هو المتبادر. والروايات مختلفة في تعيين الكلمات التي كانت مكتوبة على اللوح لكن أكثرها متفقة في كلمة التوحيد ومسلتي الموت والقدر. وقد جمع في بعضها الشهادتين كما رواه في الدرر المنثور عن البيهقي في شعب الإيمان عن أمير المؤمنين - عليه السلام - في قوله الله - عز وجل -

﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ قال: كان ذلك الكنز لوحاً من ذهب فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله محمد رسول الله عجب لمن يعلم أن الموت حق كيف يفرح. عجب لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن. عجب لمن يذكر النار كيف يضحك. عجب لمن يرى الدنيا وتصرف أهلها حالاً بعد حال كيف يطمئن

إليها»^(١)

في إعتقادات الصدوق - قدس سره - قال الصادق - عليه السلام - :

«ان القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف يجي من قبل الرواة»

وكلما كان في القرآن مثل قوله :

﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٢)

و مثل قوله :

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ﴾^(٣)

و مثل قوله :

﴿وَلَوْ لَا أَنْ تَبْنِيَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُهُنَّ لِيهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا تَذَقَّنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ

و ضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾^(٤)

و ما أشبه من ذلك فاعتقادنا فيه أنه نزل «على إيتاك أعني و اسمعي يا

جاره» و كلما كان في القرآن «أو» فصاحبه فيه بالخيار و كلما كان في القرآن - يا

أيها الذين آمنوا - فهو في التورية - يا أيها المساكين - و ما من آية أولها «يا أيها

الذين آمنوا» إلّا و على بن ابي طالب - عليه السلام - قائدها و اميرها و شريفها و

أولها الخ»^(٥)

و قال الفيض الكاشاني في علم اليقين: في الحديث النبوي قال - صلى الله

عليه و آله - : في تفسير قوله تعالى :

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ...﴾ «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة»^(٦)

و في لفظ آخر :

(١) معاني الأخبار، ص ٢٠٠. (٢) سورة الزمر (٣٩) الآية ٦٥.

(٣) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢. (٤) سورة الاسراء (١٧) آيات ٧٤ - ٧٥.

(٥) الاعتقادات، الشيخ الصدوق، ص ٨٦ - ٨٧. (٦) بحار الانوار، ج ١٦، ص ١١٨.

«قال - عليه السلام - أنا أول الأنبياء خلقاً و آخرهم بعثاً.»^(١)

و في حديث آخر:

«قال - عليه السلام - كنت نبيا و آدم بين الماء و الطين.»^(٢)

أقول: و في زيارة الجامعة:

«خلقكم الله أنواراً فجعلكم بعرضه محققين حتى من علينا فجعلكم في بيوت

أذن الله أن ترفع.»

و في الكتاب المذكور^(٣) عن الصادق - عليه السلام -:

«قال: قال رجل لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب - عليه السلام - يا أمير

المؤمنين أنا و الله أحبك. فقال: له: كذبت قال: بلى و الله إني أحبك و أتولاك

فقال له أمير المؤمنين: كذبت قال سبحان الله يا أمير المؤمنين أحلف بالله أنني

أحبك فتقول كذبت قال و ما علمت إن الله خلق الأرواح قبل الأبدان بألفي عام

فأمسكها الهواء ثم عرضها علينا أهل البيت فو الله ما منها روح إلا و قد عرفنا

بدنه فو الله ما رأيته فيها فأين كنت قال أبو عبد الله - عليه السلام - كان في

النار.»^(٤)

في تفسير قوله تعالى ﴿لَيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ...﴾

و في تفسير الميزان بعد قوله - قدس سره -:

«هذا الفتح و هو فتح مكة أو فتح الحديبية المنتهي إلى فتح مكة فذهب

بشوكتهم و أحمده نارهم فستر بذلك عليه ما كان لهم عليه - صلى الله عليه و

آله و سلم - من الذنب و آمنه منهم. فالمراد بالذنب - و الله أعلم - التبعة

السيئة التي لدعوته - صلى الله عليه و آله و سلم - عند الكفار و المشركين و

(١) عوالي اللآلي، ج ٤، ص ١٢٢.

(٢) عوالي اللآلي، ج ٤، ص ١٢١؛ علم اليقين، ص ٣٩٤.

(٣) كتاب علم اليقين، الفيض الكاشاني. (٤) بصائر الدرجات، ص ٨٧.

هو ذنب لهم عليه كما في قول موسى لربه: ﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ وما تقدم من ذنبه هو ما كان منه - صلى الله عليه وآله وسلم - بمكة قبل الهجرة، وما تأخر من ذنبه هو ما كان منه بعد الهجرة، ومغفرته - تعالى - لذنبه هي ستره عليه بإبطال تبعته بإذهاب شوكتهم وهدم بنيته، ويؤيد ذلك ما يتلوه من قوله: ﴿وَرَبِّمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيُنْصِرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾^(١)،^(٢)

أقول: ويمكن أن يقال: - والله العالم - أن المراد إن الله - تعالى - ضمن غفران ذنب أهل مكة ما تقدم قبل الهجرة، وما بعد الهجرة^(٣) بالنسبة إلى من أسلم منهم؛ لأن الإسلام يجب ما قبله. وأما المشركون منهم، لأن الله لا يغفر أن يشرك به. في كلمات الاعلام حول لغتي عصي وغوى. قال ابي علي فضل بن حسن الطبرسي - قدس سره - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾^(٤) أي خالف آدم ما أمره ربه فخاف من ثوابه والمعصية مخالفة الأمر سواء كان الأمر واجباً أو ندباً. وقال علامة المجلسي: «أن ترك المستحب وفعل المكروه قد يسمى ذنباً وعصيانه»^(٥) ومن جملة الآيات الموهمة قوله - تعالى - حكاية عن موسى بعد قتله للرجل القبطي: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾^(٦) ففيه الظلم وضع الشيء في غير محله - المنجد - أي أنني وضعت نفسي غير موضعها حين قتلت القبطي فاغفر لي أي أسترن من أعدائك لئلا يظفروا بي فيقتلوني. ومن الآيات الموهمة لذلك قوله تعالى:

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾^(٧)

(١) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢ - ٣. (٢) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٨، ص ٢٥٤.

(٣) ويكون من باب (إِنَّا كُنَّا) أدعوا - واسمعي يا جاره) وحذف المضاف، وأقيم مقامه المضاف إليه.

(٤) سورة طه (٢٠) الآية ١٢١. (٥) بحار الانوار، ج ٢٥، ص ٢٠٩.

(٦) سورة القصص (٢٨) الآية ١٤. (٧) سورة الفتح (٤٨) الآية ١ - ٢.

فى المنجد قال: ذنب ذنباً بإبطال تبعته بإذهاب شوكتهم و هدم بنييتهم. و يؤيد ذلك ما يتلوه من قوله: ﴿وَسَمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾^(١) إلى أن قال: ﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾^(٢)

أقول: و يمكن أن يقال - والله العالم - أن المراد أن الله - تعالى - ضمن غفران ذنب أهل مكة ما تقدّم قبل الهجرة، و ما بعد الهجرة. و يكون من باب (إيتاك أعنى - أدعوا - وإسمعى باجاره) تحذف المضاف، و أقيم مقامه المضاف إليه. بالنسبة إلى من أسلم منهم؛ لأنّ الإسلام يجب ما قبله. و أمّا المشركون منهم، فلا؛ لأنّ الله لا يغفر أن يشرك به.

فصل في عصمة الأنبياء

والدليل على ذلك من كتاب الله و ما توهم خلاف ذلك من الآيات. أمّا الدليل من كتاب الله على عصمة الأنبياء و من يقوم مقامهم عليهم السّلام؛ قوله سبحانه:

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(١)

فيستفاد منه أنّ المتلبّس بالظلم لتفسد أو لغيره لا يليق بالامامة. و أمّا ما

توهم خلاف ذلك من الآيات؛ فمنها، قوله تعالى: ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾^(٢)

فعن المنجد في اللغة: «عصى العصيان: ترك الطّاعة، عدم الانقياد.»

أقول: سواء كان ترك الطّاعة في أمر واجب أو مندوب. و عنه في لغة غوى؛

قال: أى خاب.^(٣) و فى المجمع: يعنى خيبة؛ يعنى: بى بهره شدن و دچار ضرر و خسران گردیدن^(٤).

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٢٤.

(٢) سورة طه (٢٠) الآية ١٢١.

(٣) راجع المنجد، مادة عصى و غوى

(٤) راجع مجمع البيان، ج ٧، ص ٤٦.

و يستفاد من قوله - تعالى - في سورة طه:

﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ... وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾^(۱)

فليستفاد من هذه الآيات أنَّ نهيهِ - تعالى - آدم و زوجه من ترك أكل الشجرة، يكون من باب الإرشاد.^(۲)

و أمَّا قوله تعالى: ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾^(۳) وجه توبه آدم: به همین مقدار که مخالفت نهی ارشادی را نمود از مقام قرب حق تنزل کرد؛ و توبه او نیز برای همین جهت بود. و لذا قالوا: «حسنات الأبرار سيئات المقربين».^(۴)

في كلمات الاعلام حول كلمتى عصى و غوى

قال أبي فضل بن حسن الطبرسي - قدس سره - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾^(۵) أى خالف آدم ما أمره ربه فخاف من ثوابه والمعصيته مخالفة الأمر سواء كان الأمر واجباً أو ندباً.

و قال علامة المجلسي - قدس سره - «إن ترك المستحب و فعل المكروه قد سمى ذنباً».^(۶)

و من جملة الآيات الموهمة قوله تعالى حكاية عن موسى بعد قتله للرجل القبطي: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾^(۷) ففيه الظلم وضع الشيء في غير

(۱) سورة طه (۲۰) الآية ۱۱۷ - ۱۲۱.

(۲) خیر خواهی بود و شرطی بود برای جاوید ماندن در بهشت و بهره برداری از آن.

(۳) سورة طه (۲۰) الآية ۱۲۲. (۴) كشف الغمّة، ج ۲، ص ۲۵۴.

(۵) سورة طه (۲۰) الآية ۱۲۱. (۶) بحارالانوار، ج ۲۵، ص ۲۰۹.

(۷) سورة القصص (۲۸) الآية ۱۶.

محلّه. المنجد اي أني وضعت نفسي غير موضعها حين قتلت القبطي فاغفر لي أي استرني من أعدائك لئلا يظفروا بي فيقتلونني
و من الآيات الموهمة لذلك قوله تعالى:

﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ ﴾^(١)

في المنجد قال: ذنب ذنباً تبعة فلم يفارق أثره.

أقول: وقد مرّ أن الغفران الستر من العدوّ صح وفي سورة الشعراء: ﴿ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ ﴾ أي يزعمهم فأخاف أن يقتلون.

توضيح معنى الآية و بيان معناه، يظهر ممّا سأله المأمون - عليه اللعنة - عن الرضا - عليه السلام - عن هذه الآية:

«قال الرضا - عليه السلام - لم يكن أحد عند مشركي أهل مكة أعظم ذنباً من رسول الله - صلى الله عليه وآله - لأنهم كانوا يعبدون من دون الله ثلاثمائة وستين صنماً فلما جاءهم - صلى الله عليه وآله - بالدعوة إلى كلمة الإخلاص كبر ذلك عليهم وعظم.»^(٢)

و قالوا:

﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ وَ انْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَ اضْبُرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴾^(٣)

أي يراد منكم أن اصبروا على آلهتكم ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق؛ أي شيء جديد مختلق.

فلما فتح الله - عزّ و جلّ - على نبيّه - صلى الله عليه وآله - مكة، قال سبحانه يا محمّد:

(٢) عيون أخبار الرضا (ع)، ج ١، باب ١٥، ص ٢٠٢.

(١) سورة الفتح (٤٨) الآية ١ - ٢.

(٣) سورة ص (٣٨) الآية ٥ - ٦.

﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ مَكَّةَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(١)

«عند مشركي أهل مكة بدعائك إلى توحيد الله فيما تقدم و ما تأخر لأن مشركي مكة أسلم بعضهم و خرج بعضهم عن مكة و من بقي منهم لم يقدر على إنكار التوحيد عليه إذا دعا الناس إليه فصار ذنبه عندهم في ذلك مغفورا بظهوره عليهم»^(٢)

أقول: فعلى ما ذكره الإمام - عليه السلام - في تفسير الآية معنى غفران الله ذنب بنته ستره - تعالى - من كيد أعدائه ما جعلهم ذنباً لرسول الله - صلى الله عليه وآله - حيث جعل الآلهة إلهاً واحداً و في ذيل الحديث قال - عليه السلام - فصار ذنبه عندهم مغفوراً؛ أى مستوراً بظهوره عليهم.

أقول: فلا يكون ذنبه ذنباً واقعياً، نظير ما نحن فيه قوله - تعالى - حكاية عن

موسى:

﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾^(٣)

و قوله:

﴿وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾

أقول: و في تعلية شيخنا البهائي - قدس سره - في هذه الآية ما لفظه في

المجمع:

«عن الصادق - عليه السلام - قال: سأل رجل عن هذه الآية فقال و الله ما كان

له ذنب و لكن الله سبحانه ضمن له أن يغفر ذنوب شيعة علي - عليه السلام -

ما تقدم من ذنبهم و ما تأخر»^(٤)

(٢) بحار الانوار، ج ١١، ص ٨٣

(١) سورة الفتح (٤٨) الآية ١ - ٢.

(٤) مجمع البيان، ج ٩، ص ١٦٨.

(٣) سورة القصص (٢٨) الآية ١٦.

قال بعض أهل المعرفة قد ثبت عصمته - صَلَّى الله عليه و آله - فليس له ذنب فلم يبق لإضافة الذنب إليه إلا أن يكون هو المخاطب والمراد أمته كما قيل إِيَّاكَ أَدْعُوا و أعْنِي واسمعي يا جاره.

أقول: وبهذا الوجه أجاب مولينا الرضا - عليه السلام - عن المأمون:

«فقال المأمون لله درك يا أبا الحسن فأخبرني عن قول الله - عز و جل - ﴿عَفَا

اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَبْتَ لَهُمْ﴾^(١) قال الرضا - عليه السلام - هذا مما نزل بإيّاك

أعني واسمعي يا جارة خاطب الله - عز و جل - بذلك نبيه وأراد به أمته»^(٢)

فالمراد بما تقدّم من ذنبك من آدم إلى زمانه و ما تأخّر من زمانه إلى يوم القيمة فإن الكلّ أمته فإنّه ما من أمة إلا و هي تحت شرع محمّد - صَلَّى الله عليه و آله - سيّد الناس فبشر الله - تعالى - محمّد - صَلَّى الله عليه و آله - بقوله:

﴿يَغْفِرْ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(٣)

و ما تأخّر لعموم رسالته إلى الناس كافة و ما يلزم الناس رويّة شخصه:

فكما وجّه - في زمان ظهوره و رسوله - عليّاً - عليه السلام - إلى اليمن لتبليغ الدّعوة، كذلك وجّه الرسل والأنبياء إلى أممهم من حين كان نبياً، و آدم بين الماء والطّين؛ فدعا الكلّ إلى الله فالكلّ أمته من آدم إلى يوم القيمة؛ فبشّر الله - عزّ و جلّ - بالمغفرة ما تقدّم من ذنوب الناس و ما تأخّر منها؛ و كان هو المخاطب، والمقصود: الناس؛ فيغفر الكلّ. و هو اللائق بعموم رحمته التي وسعت كلّ شيء؛ و بعموم مرتبة محمّد صَلَّى الله عليه و آله حيث بعث إلى الناس كافة بالنص؛ و لم يقل إنّنا أرسلناك إلى هذه الأمة خاصّة. أنّه - تعالى - أخبر بأنّه - صَلَّى الله عليه و آله - مرسل إلى الناس كافة، و الناس من آدم إلى يوم القيمة؛ فهم المقصودون بخطاب

(٢) عيون أخبار الرضا (ع)، ج ١، ص ٢٠٢.

(١) سورة التوبة (٩) الآية ٤٣.

(٣) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢.

مغفرة الله لما تقدّم من ذنب و لما تأخّر. ثم ذكر - قدّس سرّه - رواية العيون.

و في رواية ابن طاووس:

«أن المراد منه ليغفر لك ما تقدم من ذنبك و ما تأخر عند أهل مكة و قريش

بمعنى ما تقدم قبل الهجرة و بعدها فإنك إذا فتحت مكة بغير قتل لهم و لا

استئصال و لا أخذهم بما قدموه من العداوة»^(۱)

نکته

در سوره ضحی، خداوند خطاب به پیغمبر می فرماید: ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا

فَأَوَّىٰ﴾^(۲)

با مدّ؛ یا فاوی، بدون مدّ. یعنی: «آیا یتیمت نیافت، پس پناهت داد؟»

رسول اکرم - صلّی الله علیه و آله - هنوز در رحم مادر بود که در شش ماهگی

پدر او از دنیا رفت؛ و در چهار سالگی مادر او از دنیا رفت؛ و جدّش حضرت

عبدالمطلب او را تکفل می کرد تا هشت ساله شد و او نیز به عالم بقا شتافت و آن

حضرت در پناه جناب ابی طالب قرار گرفت. عظمت حضرت ابی طالب از این

آیه معلوم می شود؛ زیرا خداوند، پناه دادن پیغمبر - صلّی الله علیه و آله - را به

خود نسبت داده است، در حالی که می دانیم حضرت ابوطالب بود که آن حضرت

را پناه داد و کفیل او بود؛ پس او خلیفه الله است و جانشین خدا در پناه دادن

پیغمبر اکرم - صلّی الله علیه و آله - .

[فصل] في عصمة الأنبياء ﷺ

و لنبدء بدفع ما يوهم خلاف ذلك من بعض الآيات
منها قوله تعالى:

﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّفَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ﴾^(١)

معناه أمر حتى جعل الصّاع في متاع أخيه؛ وإِنما أضاف الله - تعالى - ذلك إليه لوقوعه بأمره؛ وقيل: إِنَّ السّقاية هي المشربة التي كان يشرب منها الملك، ثم جعل صاعاً في السنين الشّداد القحاط، يكال به الطّعام. وقيل: كان من ذهب - عن ابن زيد - و روى ذلك عن أبي عبد الله عليه السّلام. وقيل: كان من فضّة و ذهب - عن ابن عبّاس و الحسن - وقيل: كان من فضّة مرصّعة بالجواهر - عن عكرمة - ثم ارتحلوا و انطلقوا.

﴿ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَتَيْتَهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴾^(٢)

أى: نادى منادٍ: أَيْتَهَا الْعِيرُ! أى: القافلة؛ وهو إسم الإيل التي عليها

الأحمال؛ فقيل لأصحابها. (١)

قوله: ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ قيل: فيه وجوه؛ منها: أن من قال ذلك، بعض من فقد الصّاع من قوم يوسف من غير أمره، ولم يعلم بما أمر به يوسف من جعل الصّاع فى: رحالهم - عن الجبائى -؛ و منها: أن يوسف - عليه السّلام - أمر المنادي بأن ينادي به، و لم يرد به سرقة الصّاع؛ و إنما عنى به: إنكم سرقتم يوسف عن أبيه و ألقيتموه فى الجب و هو المروى عن الصادق - عليه السّلام -: (٢)

«فسئل الصادق - عليه السّلام - عن قوله: ﴿أَيُّهَا الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ (٣)

قال ما سرقوا و ما كذب يوسف فإنما عنى سرقتم يوسف من أبيه.» (٤)

و عن الباقر - عليه السّلام -: ﴿ما كنّا سارقين﴾ (٥) و ما كذب. و زاد فى اللعل و

العياشي: عن رجل من أصحابنا عن أبي عبد الله - عليه السّلام - قال سألته عن

قول الله فى يوسف ﴿أَيُّهَا الْعَبْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ (٦) قال إنهم سرقوا يوسف

من أبيه، ألا ترى أنه قال لهم حين ﴿قَالُوا وَ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ قَالُوا

نَفَقْدُ صُرَاعِ الْمَلِكِ﴾ (٧) و لم يقولوا سرقتم صواع الملك، إنما عنى سرقتم

يوسف من أبيه.» (٨)

و منها أن الكلام خارجاً مخرج الإستفهام كأنه قال: أنتمكم لسارقون فاسقط

همزة الإستفهام كما فى قول الشّاعر و قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ (٩) بأنّ

علّمناه إيّاه ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك لأنّ حكم السّارق فى سنة اسحق و

يعقوب استرقاق السّارق و أمّا فى دين الملك أن يضرب السّارق و يغرم.

(١) تفسير صافي، ج ٣، ص ٣٣. (٢) مجمع البيان، ج ٥، ص ٢٥٢.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٠. (٤) تفسير القمى، ج ١، ص ٣٤٩.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٣. (٦) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٠.

(٧) سورة يوسف (١٢) الآية ٧١ - ٧٢. (٨) تفسير العياشي، ج ٢، ص ١٨٥.

(٩) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٦.

قوله تعالى:

﴿قَالُوا إِنْ يَشِرْ قَدْ سَرَ قَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ﴾^(١)

أى: أخ له من أمه من قبل. والمراد به: يوسف.

فى مجمع البيان:

«و اختلف فيما وصفوه به من السرقة على أقوال، ف قيل إن عمه يوسف كانت تحضنه بعد وفاة أمه و تحبه حبا شديدا فلما ترعرع أراد يعقوب أن يسترده منها و كانت أكبر ولد إسحاق و كانت عندها منطقة إسحاق و كانوا يتوارثونها بالكبر فاحتالت و جاءت بالمنطقة و شدتها على وسط يوسف و ادعت أنه سرقها و كان من سنتهم استرقاق السارق فحبسته بذلك السبب عندها عن ابن عباس و الضحاك و الجبائي و قد روي ذلك عن أنمتنا عليهم السلام؛ و قيل غير ذلك»^(٢)

[فصل] في أن من أسماء رسول الله ﷺ أحمد

ما عن الطبرسي - قدس سرّه - وابن كثير في تفسيرهما، عن صحيح البخاري عنه - صلى الله عليه وآله - أنه قال: «أنا محمّد وأنا أحمد وأنا الماحي»
و في المجمع: قال بعض الشعراء في مدحه:

صلى الإله و من يحف بعرشه و الطيبون على المبارك أحمد^(١)
و في الغدير لأبيطالب أشعار في مدح النّبى الأعظم - صلى الله عليه وآله -
الدالة على إيمانه بالنّبى الأعظم ص تزيد على ثلاثة آلاف بيت.^(٢)
قال ابن الحديد في شرحه بعد ذكر جملة من شعر أبي طالب بما لفظه:

«فكل هذه الأشعار قد جاءت مجيء التواتر لأنه إن لم تكن آحادها متواترة
فمجموعها يدل على أمر واحد مشترك وهو تصديق محمد - صلى الله عليه وآله -
آله - و مجموعها متواتر كما أن كل واحدة من قتلات علي - عليه السلام -

(١) مجمع البيان، ج ٩، ص ٤٢٠.

(٢) الغدير، ج ٧، ص ٣٠٠ - ٣٤٦.

الفرسان منقولة آحادا و مجموعها متواتر يفيدنا العلم الضروري بشجاعته»^(١)

ثم إنَّ أباطالب رضى الله عنه في بعض أشعاره يعبر عنه - صَلَّى الله عليه و آله -
بأحمد و في بعضها بمحمّد - صَلَّى الله عليه و آله - .
و من شعره:

أ لم تعلموا أنا وجدنا محمدا نبيا كموسى خط في أول الكتب
إلى أن قال:

فلسنا و بيت الله نسلم أحمدا لعزاء من عض الزمان و لا حرب
و من شعره:

لقد أكرم الله النبي محمدا فأكرم خلق الله في الناس أحمد
و شق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود و هذا محمد^(٢)
و حسّان بن ثابت ضمّن شعره هذا البيت فقال:

أ لم تر أن الله أرسل عبده ببرهانه و الله أعلى و أمجد
فشق له من اسمه ليحمله.^(٣)

و غير ذلك من أشعاره في الباب؛ فراجع.
و قال في وصيّته:

أوصى بنصر نبي الخير أربعة ابني عليا و شيخ القوم عباسا
و حمزة الأسد الحامي حقيقته و جعفرأ أن تذودوا دونه الناسا
كونوا فداء لكم أمي و ما ولدت في نصر أحمد دون الناس أتراسا^(٤)

و قال الإمام عبد الواحد السفاقيسى في شرح البخاري: «أنّ في شعر
أبي طالب هذا، دليلاً على أنّه كان يعرف بنوّة النّبي ص قبل أن يبعث؛ لما أخبره به

(٢) إيمان أبي طالب، الفخار، ص ٢٨٥.

(١) شرح نهج البلاغة، ج ١٤، ص ٧٨.

(٤) إيمان أبي طالب، الفخار، ص ٣٢٨.

(٣) بحار الانوار، ج ٢٢، ص ٢٥٢.

بحيراء الزّاهبة وغيره، من شأنه؛ مع ما شاهده من أحواله ومنها الاستسقاء في صفره و معرفة أبي طالب بنبوته - صَلَّى الله عليه و آله -؛ جاءت في كثير من الأخبار زيادة على أخذها من شعره.»

أقول: أمّا قصة بحيراء الراهب، و شهادته بنبوته - صَلَّى الله عليه و آله - أنّه عليه السّلام في سفره إلى الشّام، و كان معه النّبيّ - صَلَّى الله عليه و آله - أنّه لما نزل الركب «بُصرى» - من أرض الشام - و تهيّأ راهب يقال له: بحيراء في صومعة له العلم و كان أعلم أهل النّصرانيّة فلما نزلوا ذلك ببحيراء، - و كانوا كثيراً ما يمرون عليه قبل ذلك فلا يكلمهم و لا يتعرض لهم - حتّى إذا كان ذلك العام نزلوا به قريباً من صومعته، و رأى غمامة تضل رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - من بين القوم؛ ثم أقبلوا حتّى نزلوا بظل شجرة قريباً منه؛ فنظر إلى الغمامة حتّى أظلت الشّجرة و تدلت أغصانها على رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - حتّى استظل تحتها؛ فلما رأى بحيراء ذلك نزل من صومعته.

و قد أمر بذلك الطّعام و قال أحب أن تحضروا كبيركم و صغيركم فاجتمعوا جميعاً إليه و تخلف رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - من بين القوم لحدّاثته سنّه في رحال القوم تحت الشّجرة فقال بحيراء: يا معشر قريش! لا يتخلف أحد عنكم عن طعامي هذا فقالوا: لا. إلّا غلام و هو أحدث القوم سنّاً تخلف في رحالنا. فقال بحيراء: ينبغي أن تدعوه يحضر الطّعام. فلما رأى بحيراء أوصاف النّبي كما عنده و نظر إلى ظهره فرأى خاتم النّبوة بين كتفيه من صفة التي عنده، امن به و صدقة...^(١) و أمّا حديث الاستسقاء فيه حديثان: الأوّل استسقاء أبوطالب به في موقع قحط الوادي فقالت القريش استسق فخرج أبوطالب و معه غلام كأنّه شمس دجن فاخذه أبوطالب فالصق ظهره بالكعبة و لاذ بإصبعه الغلام و في السّماء قطعة

من السحاب

فأقبل السحاب من هاهنا إلى هاهنا و اغدق و اغدودق وانفجر له الوادي و
أخصب البادي و النادي.

و الثاني: إستسقاء عبدالمطلب به - صَلَّى الله عليه و آله - و هو رضيع في
قماط فوضعه على يديه و استقبل القبلة و رماه إلى السماء و قال يا رب بحق هذا
الغلام و رماه ثانياً و ثالثاً و قال يا رب بحق هذا الغلام اسقنا غيثاً مغيثاً فلم يلبث
ساعة حتّى أمطر حتّى خافوا على المسجد.

جواب سؤال سوّم: راجع به لفظ پریکیوس که لفظ یونانی است و آن
معنای فارقلیط است که در عربی مطابق با احمد است، که در انجیل یوحنا در
باب ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ که نسبت به پیغمبر ما ذکر شده. و صحیح آن «پریکیوس»
است که مطابق با احمد است، نه پراکلیتوس که مترجمان اناجیل کنونی در
ترجمه انگلیسی و فرانسوی از روی اشتباه یا عمد، به جای پریکیوس،
پراکلیتوس را ضبط کرده‌اند! که معنای او تسلی دهنده است؛ در همین انجیل
یوحنا بیش از پنجاه مورد اشتباه می‌توان یافت.^(۱) در انیس الاعلام^(۲) برای اثبات
این معنا که مراد به «فارقلیط» که در انجیل یوحنا از عیسی - علیه السلام - نقل
شده است که می‌آید و بشارت به آمدن او داده است و مراد پیغمبر اسلام است؛
شواهدی نقل می‌کند:

این که بعضی بعد از مسیح و قبل از آمدن پیغمبر اسلام - صَلَّى الله عليه و
آله - ادّعا کردند که او فارقلیط است. مثل موتونس مسیحی که در قرن دوّم
مسیحیت بود و متقی و مرتاض در عهد خود بود؛ در سال ۱۷۷ میلادی در آسیای

(۱) محمد رسول الله (ص) - مرتضی مطهری، مجله نور دانش، سال ۱۳۲۸، ص ۵۱۱.

(۲) انیس الاعلام، ج ۲، ص ۱۱۹.

صغیر مدعی رسالت گردید و گفت: «من همان فارقلیط هستم که عیسی - علیه السلام - خبر داد» و بسیاری از او متابعت کردند. این موضوع را از تاریخ ویلیام مبروکه که در سال ۱۸۴۸ م چاپ شده نقل نموده است. از این کلام معلوم می شود که در قرن اوّل و دوّم مسیحیت، مردم منتظر فارقلیط بوده اند که به محض ادّعای مونتونس از روی زهد ظاهری او، او را به پیغمبری قبول کردند.

صاحب لبّ التّاریخ گفته است که یهودیان و مسیحیان معاصر حضرت محمّد - صلیّ الله علیه و آله - منتظر نبی موعود بودند. مصنّف - قدّس سرّه - برای تایید قول این مؤرخ اشخاصی را یاد آور می شود که آنها در زمان نبی اکرم منتظر پیغمبر موعود بودند: از جمله نجاشی پادشاه حبشه؛ که نامه شریف پیغمبر اکرم - صلیّ الله علیه و آله - به او رسید گفت: أشهد بالله که این محمّد همان پیغمبری است که اهل کتاب انتظار او را داشتند و در جواب نامه حضرت نوشت:

«أشهد أنّك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك»^(۱)

از جمله آنها مقوقس ملک قبط در جواب فرمان آن حضرت عرض کرد:

«لمحمد بن عبدالله - صلیّ الله علیه و آله - من المقوقس عظیم القبط سلام

عليك أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدع إليه وقد علمت

أن نبياً قد بقي وقد كنت أظنّ أنه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك....»

این دو نفر از نصاری بودند و به واسطه بشارت عیسی یا مدد او پیغمبری

او را واجد صفات دیدند و ایمان آوردند.

از جمله این که جارود بن العلی با قوم خود آمدند خدمت پیغمبر - صلیّ

الله علیه و آله - و گفت: و الله از جانب حق آمده است و سخنش راست است؛ و

قسم به خدایی که تو را به حق به پیغمبری فرستاده است، صفات تو را در انجیل

پیدا کرده‌ام، و به قدوم تو ابن البتول بشارت داده است. فطوّلت التحيّة لك و الشّكر لمن أكرمك لا أثر بعد العين و لا شكّ بعد اليقين. دست خود را را دراز کن تا بیعت کنم؛ فأنا أشهد أن لا إله لاّ الله و أنّك محمّد رسول الله. پس جارو دین العلی با اقوامش ایمان آوردند و این مرد هم از مسیحیان بوده است.

لفظ عبرانی که عیسی به آن تکلم کرده است الآن پیدا نیست؛ لفظ سریانی و یونانی که الآن موجود است و می‌گوییم که این لفظ در سریانی و سوریت، بدون شک به معنای احمد است. و به زودی در کیفیت اسلام حقیر مذکور خواهد گردید. اما لفظ یونانی؛ اگر اصل آن «پیرکلوطوس» باشد معنایش آشکار است؛ زیرا معنی آن احمد و محمّد است.

[فصل] الاجماع في ايمان ابي طالب

أقول: نقل «العلامة الاميني - قدّس سرّه - في الغدير»^(١) عن غير واحد من أعظم علماء الشيعة - قدّس الله أسرارهم - الإجماع على إيمان أبي طالب - رضوان الله عليه - وكذا إجماع أهل البيت على ذلك، وإجماعهم حجة؛ لأنهم أحد الثقلين الذين أمر النبي - صلى الله عليه وآله - بالتمسك بهما، بقوله: ﴿إِن تَمَسَّكْتُم بِهِمَا لَن تَضِلُّوا أَبَدًا﴾^(٢)

والاخبار به عنهم على حدّ التواتر.

وممن ادّعى الإجماع على ذلك شيخنا المفيد - قدّس سرّه - في أوائل المقالات؛ فقال: «اتفقت الإماميّة على أنّ آباء رسول الله - صلى الله عليه وآله - من لدن آدم إلى عبد الله مؤمنون بالله - عزّ وجلّ - موحدون إلى أن قال: و أجمعوا على أنّ أباطالب بنت وهب كانت على التوحيد....»
و منهم شيخنا الطبرسي في مجمع البيان قد ثبت إجماع أهل البيت على

(٢) مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٣٧٢.

(١) الغدير، ج ٧، ص ٣٨٤ - ٤٠٠.

إيمان أبي طالب؛ وإجماعهم حجة؛ لأنهم أحد الثقلين.^(١)
 و منهم سيّدنا ابن معد الفخّار؛ ادّعى إجماع أهل بيت رول الله - صلى الله عليه وآله - وعلماء الإماميّة على إيمان أبي طالب.
 و منهم ابن طاووس - قدّس سرّه - في الطرائف قال: «إني وجدت علماء العترة مجتمعين على إيمان أبي طالب.» وقال في موضع آخر: «لا ريب أنّ العترة أعرف بباطن أبي طالب من الأجانب و شيعة أهل البيت مجتمعون على ذلك.»
 و منهم العلامة المجلسي - قدّس سرّه - في البحار قال:
 «وقد أجمعت الشيعة على إسلامه وأنه قد آمن بالنبي - صلى الله عليه وآله - في أول الأمر و لم يعبد صنما قط بل كان من أوصياء إبراهيم - عليه السلام - و اشتهر إسلامه من مذهب الشيعة حتى أن المخالفين كلهم نسبوا ذلك إليهم و تواترت الأخبار من طرق الخاصة و العامة في ذلك، و صنف كثيراً من علمائنا و محدّثينا كتاباً مفرداً في ذلك.»^(٢)
 و في حق اليقين^(٣) قال المصنف - قدّس سرّه - و لا خلاف بين الإماميّة في أنّ آباء النبي، و أجداده، و الأئمة - عليه و عليهم الصلوة و السّلام - كانوا مسلمين، موحدّين، طاهري الأضلاب من الشراء و الكفر، و الزّنا، و الرّجس؛ كما قال الله - تعالى -:

﴿الَّذِي يَزَاكَ حِينَ تَقُومُ وَ تَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ﴾^(٤)

أي: في أضلاب السّاجدين لله؛ و تواتر ذلك في أخبارنا و ما دلّ على خلاف ذلك، فمحمول على التّقيّة. و آزر، لم يكن أباً حقيقياً لإبراهيم - عليه السلام - بل كان عمّه، و سمّى أبوه لتربيته إياه، و أبوه: تارخ؛ و أبو النبي ص: عبد

(١) مجمع البحرين، ج ٤، ص ٤٤٤.

(٢) الغدير، ج ٧، ص ٣٨٤ - ٤٠٠؛ بحار الانوار، ج ٣٥، ص ١٣٩.

(٣) حق اليقين، للشّبر، ج ١، ص ١٣٤. (٤) سورة شعراء (٢٦) الآيات ٢١٨ - ٢١٩.

الله، و آمنه؛ كانا مسلمين؛ لما ثبت من أهل البيت - عليهم السلام -؛ خلافاً للعامة العمياء. وقد روي أن النبي ص استغفر لهما، وقال الله - تعالى -:

﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ﴾ (١)

و عبدالمطلب جدّه كان من أوصياء إبراهيم - عليه السّلام - و كذلك سائر آبائه إلى إسماعيل، كلّهم كانوا اوصياء؛ و كذلك أبو طالب كان وصياً بعد أبيه عبدالمطلب، و لم يكن كافراً، و لم يسجد لصنم قط؛ و نقل إيمانه من ضروريّات مذهب الإماميّة.

و لذا ورد عنهم - عليه السّلام - : «ليس من شيعتنا من لم يقل بإسلام أبي طالب».

و لعلّ اصرار المخالفين و حرصهم على القول بكفره - دون سائر اعمام النبي - صلى الله عليه و آله - مع تظافر رواياتهم و اتفاقهم على أنّه آوى النبي - صلى الله عليه و آله - و نصره، و قال الله - تعالى - :

﴿الَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ (٢)

و روي عنه أشعاراً كثيرة تدلّ على إسلامه؛ كقوله في جملة قصيدة:

و لقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البريّة ديناً (٣)

لأجل عدواة أهل البيت - عليه السّلام - لما اعترف بذلك بعض منصفهم و قد أشرنا إلى أنّ الحقّ أنّه لا يجب الإسلام الدائم في أمّهات النبي و الأئمة - عليهم السّلام - كما في شهربانو، أمّ السجاد و أمّهات أكثر الأئمة - عليهم السّلام - و إنّما يجب اسلامهنّ حين انعقاد النطفة في الأرحام.

(٢) سورة انفال (٨) الآية ٧٤.

(١) سورة التوبة (٩) الآية ١١٣.

(٣) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد، ج ١٤، ص ٥٥.

أقول: وذكر المصنّف صاحب الغدير في الباب أربعين حديثاً؛ وأنا أشير إلى بعضها انشاء الله.

١ - ما أخرجه شيخنا أبو علي الفّال و غيره عن أبي عبد الله - عليه السلام -

قال: نزل جبرئيل - عليه السلام - على النّبي فقال: يا محمد! إنّ ربك يقرئك السلام ويقول: إنّى قد حرّمت النار على صلب أنزلك و بطن حملك و حجر كفلك فاصلب صلب أبيك عبد الله بن عبد المطلب و البطن الذى حملك فامنة بنت وهب و أمّا حجر كفلك فحجر أبي طالب»^(١)

«إنّ الله - عزّ و جلّ - حرم على النار صلباً حملك و بطناً حملك، و ثدياً أرضعك، و حجراً كفلك»^(٢)

و في بعض أخبار الباب:

«قال إنّ مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الايمان و أظهروا الشّرك فأتاهم الله أجرهم مرتين»^(٣)

و ايضاً:

«في حديث أنّ جبرئيل - عليه السلام - نزل على رسول الله - صلى الله عليه و آله - فقال: يا محمد! إنّ ربك يقرئك السلام و يقول لك إنّ أصحاب الكهف أسروا الايمان و أظهروا اشرك فأتاهم الله أجرهم مرتين و إنّ أباطالب أسرّ الايمان و أظهر الشّرك فأتاه الله أجره مرتين و ما خرج من الدنيا حتّى أتته البشارة من الله بالجنة»^(٤)

و في بعض آخر استشهد الإمام - عليه السلام - على إيمانه ببعض أشعاره

(١) اصول الكافي، ج ١، ص ٤٤٦؛ فراجع: الكافي، الكليني؛ معاني الأخبار، الشيخ الصدوق؛ الحجة، سيد فخّار بن معد.

(٢) تفسير أبوالفتح الرازي.

(٣) وسائل الشيعة، ج ١١، ص ٢٣١.

(٤) اصول الكافي، ج ١، ص ٤٤٨.

الوارد عنه في فضيلة رسول الله - صلى الله عليه وآله -.

وفي الكافي

«عن إسحاق بن جعفر عن أبيه - عليه السلام - قال: قيل له: إنهم يزعمون أن

أبائنا كان كافراً فقال: كذبوا كيف يكون يكون كافراً وهو يقول:

ألم تعلموا أنا وجدنا محمداً نبياً كموسى خط في أول الكتب»^(١)

و فيه عن الصادق - عليه السلام -: «كيف يكون أبوتنا كافراً وهو يقول:

لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّا ابْنَانَا لَمْ نَكْذِبْ لَدَيْنَا وَلَا يَغْبِطُ الْبَاطِلُ

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْعَقَامُ بِوَجْهِهِ يُقَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَزْمَلِ»^(٢)

وفي بعض أخبار الباب «أنه أمر ابنه جعفر أن يصلي جناح ابن عمه رسول

الله حيث رأى أنه ص صلي و علي ابن ابي طالب معه.»

وفي بعضها: «سأل رسول الله - صلى الله عليه وآله - بقوله:

«قال أبو طالب لرسول الله - صلى الله عليه وآله - يا ابن أخي! الله أرسلك؟

قال: نعم! قال: فأرني آية؟ قال أدع لي تلك الشجرة؛ فدعاها؛ فأقبلت، حتى

سجدت بين يديه ثم انصرفت فقال أبو طالب: أشهد أنك صادق يا علي! صل

جناح ابن عمك.»^(٣)

«و اخرج الشيخ الصدوق في أماليه عن أبي حمزة الثمالي عن عكرمة عن ابن

عباس قال أخبرني العباس بن عبد المطلب أن أبا طالب شهد عند الموت أن لا

إله إلا الله وأن محمداً رسول الله - صلى الله عليه وآله -.»^(٤)

و من أخبار الباب ما عن السد الحجة في كتابه المحجة:

«و ذكر الشريف النسابة العلوي العمري المعروف بالموضح بإسناده أن أبا طالب

(٢) اصول الكافي، ج ١، ص ٤٤٩.

(١) اصول الكافي، ج ١، ص ٤٤٨.

(٤) إيمان أبي طالب، الفخار، ص ١٠٦.

(٣) أمالي: الصدوق، ص ٦١٤.

لما مات لم تكن نزلت الصلاة على الموتى فما صلى النبي - صلى الله عليه وآله عليه ولا على خديجة وإنما اجتازت جنازة أبي طالب والنبي - صلى الله عليه وآله وعليه - وعليه وجعفر وحزمة وجلوس فقاموا وشيعوا جنازته واستغفروا له فقال قوم نحن نستغفر لموتانا وأقاربنا المشركين أيضا ظنا منهم أن أبا طالب مات مشركا لأنه كان يكتُم إيمانه. قال امير المؤمنين - عليه السلام - : فنفى الله عن أبي طالب الشرك ونزه نبيه - صلى الله عليه وآله عليه وآله - و الثلاثة المذكورين عن الخطأ في قوله: ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ ﴾^(١) فمن قال بكفر أبي طالب فقد حكم على النبي - صلى الله عليه وآله عليه وآله - بالخطأ والله - تعالى - قد نزهه عنه في أقواله وأفعاله^(٢)

و في بعض أخبار الباب:

«سئل أبو الجهم بن حذيفة أصلى النبي - صلى الله عليه وآله عليه وآله - على أبي طالب فقال وأين الصلاة يومئذ إنما فرضت الصلاة بعد موته. ولقد حزن عليه رسول الله - صلى الله عليه وآله عليه وآله - وأمر عليا بالقيام بأمره وحضر جنازته وشهد له العباس وأبو بكر بالإيمان وأشهد على صدقهما لأنه كان يكتُم إيمانه ولو عاش

(١) سورة التوبة (٩) الآية ١١٣.

(٢) المحجة في ثمرة الحجة، ص ٤٨ وباقي الحديث هكذا: «و لو كان أبو طالب مات كافرا لما أبته النبي بعد الموت ولا أتى عليه والى بين الدعاء له بالجزيل بل كان تبرأ منه وتبعه باللوم والذم والتوبيخ على قبيح ما أسلف من الخلاف له في دينه لأن ذلك كان فرضه الذي فرضه الله - تعالى - عليه حيث يقول - عز وجل - وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ - وقال - عز وجل - مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ وكذلك يجب على النبي - صلى الله عليه وآله عليه وآله - أن يفعل ذلك بأموات الكافرين فبان بما لخصناه

إلى ظهور الإسلام لأظهر إيمانه»^(١)

و من أخبار الباب، ما رواه الصدوق في أماليه:

«بأسناده عن عبد الله بن أبي جهم قال حدثني أبي عن جدي قال سمعت أبا طالب حدث عن عبد المطلب قال بينا أنا نائم في الحجر إذ رأيت رؤيا هالتي فأتيت كاهنة قريش و علي مطرف خز و جمتي تضرب منكبي فلما نظرت إلي عرفت في وجهي التغير فاستوت و أنا يومئذ سيد قومي فقالت ما شأن سيد العرب متغير اللون هل رابه من حدثان الدهر ريب فقلت لها بلى إنني رأيت الليلة و أنا نائم في الحجر كان شجرة قد نبتت على ظهري قد نال رأسها السماء و ضربت بأغصانها الشرق و الغرب و رأيت نورا يظهر منها أعظم من نور الشمس سبعين ضعفا و رأيت العرب و العجم ساجدة لها و هي كل يوم تزداد عظما و نورا و رأيت رهطا من قريش يريدون قطعها فإذا دنوا منها أخذهم شاب من أحسن الناس وجهها و أنظفهم ثيابا فيأخذهم و يكسر ظهورهم و يقلع أعينهم فرفعت يدي لأتناول غصنا من أغصانها فصاح بي الشاب و قال مهلا ليس لك منها نصيب فقلت لمن النصيب و الشجرة مني فقال النصيب لهؤلاء الذين قد تعلقوا بها و سيعود إليها فانتبهت مذعورا فرعا متغير اللون فرأيت لون الكاهنة قد تغير ثم قالت لئن صدقت ليخرجن من صلبك ولد يملك الشرق و الغرب و ينبأ في الناس فتسرى عني غمي فانظر أبا طالب لعلك تكون أنت و كان أبو طالب يحدث بهذا الحديث و النبي - صلى الله عليه و آله - قد خرج و يقول كانت الشجرة و الله أبا القاسم الأمين»^(٢) انتهى ملخصاً.

قوله تعالى:

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ

عَلَيْكُمْ شَهِيدًا^(١)

في تفسير الصافي قال: عند قوله - تعالى - «أمة وسطا» أى عدلاً وواسطة بين الرسول والناس؛ فالخطاب للمعصومين - عليهم السلام - خاصة لا الأمة؛ فإنه غير جاز أن نستشهدها الله؛ وفيهم من لا يجوز شهادته فى الدنيا على صاع من تمر كما عن العياشي عن الباقر - عليه السلام - . ونقل المصنف - قدس سره - «وكذلك أمة وسطا» الأئمة - عليهم السلام - ؛ فرسول الله - صلى الله عليه وآله - يشهد على الأئمة والأئمة يشهدون على الناس. ونظيرها قوله - تعالى - حكاية عن إبراهيم:

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾^(٢)

قال المصنف - قدس سره - : وقد عرفت هناك أن الأمة بمعنى المقصود سميت بها الجماعة؛ لأن الفرق تؤمها.^(٣)

أقول: والمستفاد من هذه الآية وقوله تعالى:

﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾^(٤)

وقوله:

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾^(٥)

يعنى: نبيها وامامها القائم مقامه. وحيث كان الأنبياء والأوصياء معصومين من الكذب وجاز الوثوق بشهادتهم، جعل الله لكل أمة بشهيد من الرسول أو الوصي، ورسولنا يشهد على أئمتنا وهم يشهدون على الناس وكذلك رسولنا - صلى الله عليه وآله - يشهد لسائر النبيين على أمهم بأنهم بلغوا رسالات ربهم.

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٢٨.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٤٣.

(٤) سورة النحل (١٦) الآية ٨٤.

(٣) تفسير صافي، ج ١، ص ١٧٩.

(٥) سورة النساء (٤) الآية ٤١.

[فصل] في أن الله يرفع للإمام عموداً ينظر به إلى أعمال العباد

و فيه أحاديث؛ في بعضها:

«إن الإمام يسمع الصوت في بطن أمه فإذا بلغ أربعة أشهر كتب على عضده الأيمن ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾^(١) فإذا وضعته سَطَعَ له نور ما بين السماء والأرض فإذا درج رفع له عمود من نور يرى به ما بين المشرق والمغرب»^(٢)

و في الثاني:

«إن الإمام منا ليسمع الكلام في بطن أمه حتى إذا سقط على الأرض أتاها ملك فيكتب على عضده الأيمن ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ حتى إذا شب رفع الله له عموداً من نور يرى فيه الدنيا وما فيها لا يستتر عنه منها شيء»^(٣)

(٢) بصائر الدرجات، ص ٤٣٤.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ١١٥.

(٣) بصائر الدرجات، ص ٤٣٥.

و في الثالث مثله إلا أن فيه:

«فإذا قام بالأمر رفع له في كل بلد منارا و ينظر به إلى أعمال العباد»^(١)

و في الرابع مثله أيضاً؛ وفيه:

«و جعل له في كل قرية عمود من نور يرى به ما يعمل أهلها فيها»^(٢)

و في الخامس:

«فإذا شب رفع الله في كل قرية عمودا من نور مقامه في قرية و يعلم ما يعمل

في القرية الأخرى»^(٣)

و في السادس:

«فإذا صار الأمر إليه جعل الله له عمودا من نور يبصر به ما يعمل به أهل كل

بلدة»^(٤)

و في السابع:

«إذا شب رفع الله له في كل قرية عمودا من نور يعلم ما يعمل في القرية

الأخرى»^(٥)

و في الثامن:

«إن لله عمودا من نور حجه الله عن جميع الخلائق طرفه عند الله و طرفه

الآخر في أذن الإمام فإذا أراد الله شيئا أوحاه في أذن الإمام»^(٦)

و في التاسع:

«جعل بينه و بين الإمام عمودا من نور إذا أراد علم شيء نظر في ذلك النور

فعرفه»^(٧)

(٢) بصائر الدرجات، ص ٤٣٦.

(١) بصائر الدرجات، ص ٤٣٥.

(٤) بصائر الدرجات، ص ٤٣٧.

(٣) بصائر الدرجات، ص ٤٣٦.

(٦) بصائر الدرجات، ص ٤٣٩.

(٥) بصائر الدرجات، ص ٤٣٧.

(٧) بصائر الدرجات، ص ٤٤٠.

[فصل] باب عرض الأعمال عليهم ﷺ وإتهم الشهداء على الخلق

أقول: و ذكر المصنّف - قدّس سرّه - مرة في هذا الباب سبعة آيات و أربعاً و سبعون حديثاً؛ من الآيات: قوله تعالى:

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يُكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾^(١)

و منها قوله تعالى:

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾^(٢)

و منها قوله تعالى: ﴿ وَ يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ جِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ ﴾^(٣)

و منها قوله تعالى: ﴿ وَ نَرْعَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ﴾^(٤)

أقول: والمستفاد من هذه الآيات سوى الآية الأولى أنّ الأرض لا تخلوا

(٢) سورة النساء (٤) الآية ٤١.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٤٣.

(٤) سورة القصص (٢٨) الآية ٧٥.

(٣) سورة النحل (١٦) الآية ٨٤.

من حجة في كل زمان؛ وأن حجة كل زمان شهيداً على أهل ذلك الزمان؛ ونبينا -صلى الله عليه وآله - شهيد على الشهداء.

قال الطبرسي - قدس سره - في قوله تعالى:

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً﴾^(١)

«أن الله - تعالى - يستشهد يوم القيمة كل نبي على أمة فيشهد لهم وعليهم،

و يستشهد نبينا - صلى الله عليه وآله - على أمة». ^(٢)

قال المصنف - قدس سره -: أقول: وقد مر في كتاب المعاد، و سيأتي ما

يدل على أن حجة كل زمان شهيد على أهل ذلك الزمان و نبينا - صلى الله عليه وآله - و سلم - شهيد على الشهداء.

و من الآيات قوله تعالى:

﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾^(٣)

﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾^(٤)

أقول: و في غير واحد من أخبار الباب عنهم - عليهم السلام -:

و ذكر أبو علي الطبرسي - رحمه الله - قال: و روى أصحابنا أن أعمال الأمة

تعرض على النبي - صلى الله عليه وآله - كل اثنين و خميس فيعرفها و كذلك

تعرض على أئمة الهدى - عليه السلام - فيعرفونها و هم المعنيون بقوله

- تعالى - «وَالْمُؤْمِنُونَ»^(٥).

«و إنما أدخل سين الاستقبال لأن ما لم يحدث لا يتعلق به الرؤية فكأنه قال كل

ما تعملونه يراه الله - تعالى - و قيل أراد بالرؤية هاهنا العلم الذي هو المعرفة و

لذلك عدها إلى مفعول واحد أي يعلم الله - تعالى - ذلك فيجازيكم عليه و

(٢) مجمع البيان، ج ٢، ص ٤٩.

(١) سورة نساء (٤) الآية ٤١.

(٣) سورة التوبة (٩) الآية ١٠٥.

(٢) سورة التوبة (٩) الآية ٩٤.

(٥) تأويل الآيات، ص ٢١٣.

يراه رسوله أي يعلمه فيشهد لكم بذلك عند الله»^(١)

و ورد أيضاً في بعض أخبار الباب قولهم عليهم السلام:

﴿قَالَ نَحْنُ الْأَمَّةُ الْوُسْطَى وَ نَحْنُ شُهَدَاءُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَ حُجَجُهُ فِي الْأَرْضِ﴾^(٢)

و في بعضها أَنَّ رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - قال:

«حدثنا محمد بن عبد الحميد عن حيان عن أبيه عن أبي جعفر - عليه السلام -

قال قال رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - و هو في نفر من أصحابه إن مقامي

بين أظهركم و مفارقتي خير لكم فقام إليه جابر بن عبد الله الأنصاري و قال يا

رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - ما مقامك بين أظهرنا فهو خير لنا فكيف

يكون مفارقتك إيانا خير لنا قال أما مقامي بين أظهركم إن الله يقول: ﴿وَمَا

كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ﴾^(٣) يعذبهم بالسيف و أما مفارقتي إياكم فإنه

خير لكم فإن أعمالكم تعرض علي كل إثنين و كل خميس فما كان من حسن

حمدت الله عليه و ما كان من سيئ استغفرت الله لكم»^(٤)

و في بعضها أَنَّ الراوي الإمام أن يدعو له و لمواليه؛ و في بعضها أنهم

سألوني أن يدعو الامام لهم؛ فقال عليه السلام:

«إِنَّ أَعْمَالَهُمْ لَتَعْرُضُ عَلَيَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ أَوْ فِي يَوْمِ الْخَمِيسِ»^(٥)

فالمستفاد و من أمثال هذه الأخبار و أنهم - عليهم السلام - يدعون لهم عند

الحاجة حيث أن أعمالهم تعرض عليهم.

(٢) / الاصول الكافي، ج ١، ص ١٩٠.

(١) بحارالانوار، ج ٢٣، ص ٣٣٥.

(٣) سورة الانفال (٨) الآية ٣٣.

(٤) بصائر الدرجات، ص ٤٤٤؛ بحارالانوار، ج ٢٣، ص ٣٣٨.

(٥) بصائر الدرجات، ص ٤٣٠.

[فصل] في أَنَّ الله يعلم ما يفعل العبد ورسوله والأئمة

قال الله - تعالى - :

﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾^(١)

أقول: وسيأتي في باب عرض الأعمال على نبي والأئمة عليهم السلام؛ و
هكذا في باب أنهم يعملون الغيب؛ بعض ما يرتبط بالمقام، وأنهم يعلمون أفعال
العباد؛ وأما في حق الله - تعالى - فليكفيك سورة الحجرات، وما ورد في شأن
نزول بعض آياتها. منها قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٢)

عن القمي:

«نزلت في وفد بني تميم كانوا إذا قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وآله -
وقفوا على باب حجرته فنادوا: يا محمد اخرج إلينا، وكانوا إذا خرج رسول الله

(١) سورة التوبة (٩) الآية ١٠٥.

(٢) سورة الحجرات (٤٩) الآية ٢.

- صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - تقدموه في المشي، وكانوا إذا تكلموا رفعوا أصواتهم فوق صوته و يقولون: يا محمد يا محمد ما تقول: في كذا وكذا كما يكلمون بعضهم بعضاً فأنزل الله هذه الآية إلى قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ - وَ هُمْ بَنُو تَمِيمٍ - أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١)»^(٢)

و عن الجوامع الجامع:

«عن ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس؛ وكان في أذنيه وقر؛ وكان جمهوري الصوت؛ فكان إذا كلمه، رفع صوته؛ وربما تأذي رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - بصوته.»^(٣)

«قال ابن عباس: و روى أنه لما نزلت الآية، فقد ثابت؛ فتفقده رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - فاخبر بشانه فدعاه فسأله فقال: يا رسول الله! لقد أنزلت هذه الآية و إنني جمهوري الصوت؛ فأخاف أن يكون عملي قد حبط. فقال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - : لست هناك! فإنك تعيش بخير، و تموت بخير، و أنت من أهل الجنة.»^(٤)

و منها قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(٥)

روى أن النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - بعث و ليدبن عقبة مصدقاً إلى بني المصطلق و - كان بينه و بينهم احسنه - فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاتليه؛ فرجع و قال لرسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ - : قد ارتدوا، و منعوا الزكوة؛ فهم بقتالهم فنزلت الآية.

(٢) تفسير القمي، ج ٢، ص ٣١٨.

(١) سورة الحجرات (٤٩) الآية ٤ - ٥.

(٤) جوامع الجامع، ج ٤، ص ٥٨١.

(٣) جوامع الجامع، ج ٤، ص ٥٨١.

(٥) سورة حجرات (٤٩) الآية ٦.

و يؤيد هذه الرواية ما في الاحتجاج عن الحسن المجتبى - عليه السلام - في حديث قال:

و أمّا أنت يا وليد بن عتبة! فوالله ما أولمك إن تبغض علياً (ع) و قد جلدك في الخمر ثمانين جلدة، و قتل أباك صبراً بيده يوم بدر؛ أم كيف تسبه فقد سماه الله مؤمناتي في عشر آيات من القرآن و سماك فاسقاً؛ و هو قوله: **إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ...**

و منها قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ﴾^(١)

نزلت في صفية بنت حي بن أخطب، و كانت زوجة رسول الله - صلى الله عليه و آله - و ذلك أن عائشة و حفصة كانتا تؤذيانهما و تشتمانها و تقولان لها يا بنت اليهودية، فشكت ذلك إلى رسول الله - صلى الله عليه و آله - فقال لها ألا تجييهما؟ فقالت: بما ذا يا رسول الله؟ قال: قلبي: أبي هارون نبي الله و عمي موسى كليم الله و زوجي محمد رسول الله فما تنكران مني؟! فقالت: لهما، فقالتا: هذا علمك رسول الله - صلى الله عليه و آله - فأنزل الله في ذلك الآية^(٢)

و منها قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَغْضُكُم بَغْضًا﴾^(٣)

عن الجوامع الجامع: روى أن أبا بكر و عمر بعثنا سلمان إلى رسول الله - صلى الله عليه و آله - ليأتي لهما بطعام؛ فبعثه - صلى الله عليه و آله - إلى أسامة بن زيد - و كان خازن رسول الله - صلى الله عليه و آله - على رحله - فقال: ما عندي شيء فعاد سلمان إليهما، فقالا: بخل أسامة؛ و لو بعثنا سلمان إلى بثر سميحه لغار

(٢) تفسير قمي، ج ٢، ص ٣٢٢.

(١) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١١.

(٣) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٢.

ماؤها؛ ثم انطلقا إلى رسول الله ص، فقال لهما: مالي أرى خفرة اللحم في أفواهكما؟! قالوا: يا رسول الله - صلى الله عليه وآله -! ما تناولنا اليوم اللحم. قال ص: ظلمتم تفكهون لحم سلمان وأسامه فنزلت الآية....
و منها قوله تعالى:

﴿فَالْتِ الْأَغْرَابَ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾^(١)

تفسير الصافي قيل: نزلت في نفر من بنى أسد، قدّموا المدينة في سنة جدبة، و أظهروا الشهادتين، وكانوا يقولون لرسول الله - صلى الله عليه وآله -: اتيناك بالاثقال والعيال و لم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان يريدون الصدقة، و يمتنون؛ قال الله: (قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا)^(٢).

[فصل] في أن الله يعلم أعمال العباد و يعلم ما في صدورهم

في تفسير الصافي لما نزلت الآية، جاؤا رسول الله و حلفوا أنهم مؤمنون معتقدون؛ فنزلت:

﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(١)

و منها هذه الآية؛ و منها قوله:

﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمُ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢)

عن القمي:

«نزلت في عثمان يوم الخندق و ذلك أنه مر بعمار بن ياسر و هو يحفر الخندق و قد ارتفع الغبار من الحفر فوضع كفه على أنفه و مر، فقال عمار لا يستوي من يبني المساجد فيصلي فيها راکعا و ساجدا کمن يمر بالغبار حائدا يعرض عنه

(١) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٦.

(٢) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٧.

جأحدا معاندا فالتفت إليه عثمان فقال يا ابن السوداء إياي تعني، ثم أتى رسول الله - صلى الله عليه وآله - فقال له لم ندخل معك لتسب أعراضنا، فقال له رسول الله - صلى الله عليه وآله - قد أقلتك إسلامك فاذهب فأنزل الله عز وجل هذه الآية. ﴿يُثْبِتُونَ عَلَيْكَ أَنَّ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنَّ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَيْ لَسْتُمْ صَادِقِينَ إِنْ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١)، (٢) و قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أى ليسوا هم صادقين.

أقول: هذه الآيات و أمثالها، تدلّ على أنّه - تعالى - عالم بما في صدور العالمين و لا يخفى عليه ذرّة، و يعلم ما يخفى العباد و ما يعلنون. و أمثال هذه الآيات تكون من وجوه إعجاز القرآن، و شاهدة على حقّيّة رسول الله النبىّ الأُمّى - صلى الله عليه وآله و سلّم - و اللّعن الأبد على أعدائهم.

و منها قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (٣)

في مجمع البيان قال: لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله - صلى الله عليه وآله - و آلّه و سلّم - بلالا حتى علا ظهر الكعبة و أذن فقال عتاب بن أسيد الحمد لله الذي قبض أبى حتى لم ير هذا اليوم و قال الحرث بن هشام أما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا و قال سهيل بن عمرو أن يرد الله شيئا يغيره لغيره و قال أبو سفيان إني لا أقول: شيئا أخاف أن يخبره به رب السماوات فأتى جبرائيل - عليه السلام - رسول الله - صلى الله عليه وآله - فأخبره بما قالوا فدعاهم رسول

(٢) تفسير القمى، ج ٢، ص ٣٢٣.

(١) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٨.

(٣) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٣.

الله - صَلَّى الله عليه و آله و سلّم - و سألهما عما قالوا فأقروا به و نزلت الآية و زجرهم عن التفاخر بالأنساب و الإزدراء بالفقر و التكاثر بالأموال عن مقاتل انتهى^(١).

و قال أيضاً:

أن رجلاً سأل عيسى بن مريم أي الناس أفضل فأخذ قبضتين من تراب فقال أي هاتين أفضل الناس خلقوا من تراب فأكرمهم أتقاهم^(٢).

[فصل] في فوائد التقوى

قال الله - تعالى - :

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾^(١)

و قوله تعالى:

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً﴾^(٢)

و قوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾^(٣)

و قوله تعالى:

﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾^(٤)

و قوله تعالى:

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ١٢٠.

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ١٨٦.

(٣) سورة مريم (١٩) الآية ٧٢.

(٤) سورة النحل (١٦) الآية ١٢٨.

لِلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾

وقوله تعالى:

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ (٢)

وقوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ

لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ (٣)

وقوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (٤)

وقوله تعالى:

﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ (٥)

وقوله تعالى:

﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ (٦)

وقوله تعالى:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (٧)

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا

اللَّهَ﴾ (٨)

وقوله تعالى:

﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيّاً﴾ (٩)

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ١٣٣.

(٢) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٧٠ - ٧١.

(٣) سورة التوبة (٩) الآية ٤.

(٤) سورة المائدة (٥) الآية ٢٧.

(٥) سورة الحجرات (٤٩) الآية ١٣.

(٦) سورة النساء (٤) الآية ١٣١.

(٧) سورة يونس (١٠) الآية ٦٣ - ٦٤.

(٨) سورة مريم (١٩) الآية ٦٣.

وقوله تعالى:

﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّخَمِ وَفْدًا﴾^(١)

وقوله تعالى:

﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزَأُ بِلسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾^(٢)

وقوله تعالى:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾^(٣)

ومن أهم ما يوجب التقوى الصلوة والصوم قال - تعالى -:

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾^(٤)

وقوله تعالى:

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٥)

فعلى المؤمن أن حافظ على الصلوات وأتى بها فى أول أوقاتها كما قال

تعالى:

﴿خَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾^(٦)

وقال تعالى:

﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنِ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ

كَانَ مَشْهُودًا﴾^(٧)

وقوله تعالى:

﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ

السَّيِّئَاتِ﴾^(٨)

(١) سورة مريم (١٩) الآية ٨٥

(٢) سورة مريم (١٩) الآية ٩٧

(٣) سورة النور (٢٤) الآية ٥٢

(٤) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٥

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٣

(٦) سورة البقرة (٢) الآية ٢٣٨

(٧) سورة الاسراء (١٧) الآية ٧٨

(٨) سورة هود (١١) الآية ١١٤

و يرعى شرائطها، و مقدّماتها، و مقارناتها؛ و يأتي بها خالصاً لوجه الله، متوجّهاً فيها إلى الله و مع الإقبال إلى الله فيها أثر في الروح و النفس، و سبب لتترك المعاصي اذا فعلها كذلك و تكرر منه فعلها.

و أمّا الصّوم: فإنّ المكلف إذا ترك في كلّ سنة في أيّام شهر رمضان أو غيرها ما حرّم الله - تعالى - عليه كالأكل و الشّرب - و لو بالنسبة إلى أطيب ماله - و كذا الجماع - و لو بالنسبة إلى حليلته - و تكرر منه ذلك بحيث صار هذه التروك ملكة له؛ فمعلوم أنّ من كان له ملكة ترك ما نهى الله عنه - بالعرض، لا بالذات - فهو أقوى و أقدر من أن يترك ما حرّم الله عليه من المحرّمات الذاتيه كالزّنا، و أكل الحرام، و شرب الخمر، و غير ذلك.

[فصل] في إثبات نبوة نبينا ﷺ

بدان که فخر الاسلام - قدس سره - تفصیل حال خود و سبب اسلام آوردن خود را چنین ایراد کرده است که حقیر از قسّسین نصاری بودم و ولادتم در کلیسای ارومیّه واقع شد.

در آخر تحصیل، خدمت یکی از قسّسین بزرگ از فرقه کاتولیک رسیدم که بسیار مورد علاقه نصاری بود، و معروف به علم و زهد بود؛ و مردم آن محلّ از دور و نزدیک، از ملوک و رعیت پرسش‌های دینی خود را از او می‌نمودند؛ به همراه آن سؤالات نیز هدایای بسیاری برای او ارسال می‌داشتند. حقیر، اصول عقاید نصرانیت و فروع آن را از او استفاده و اخذ می‌نمودم، شاگردان زیادی غیر از حقیر داشت؛ و در هر روزی چهارصد تا پانصد نفر در جلسه درس او حاضر می‌شدند، و از او استفاده علمی می‌نمودند. وی در بین شاگردان خود به حقیر الفت و محبّت و علاقه بیشتری داشت و کلیدهای خانه و انبارهای غذایی خود را به حقیر سپرده بود. فقط کلید یک اتاق کوچک تر را که به منزله صندوق - خانه بود اختصاص به خود داده بود، و حقیر خیال می‌کردم که در آن اتاق، زر و

جواهرات است. این توهم موجب شده بود که من قسّیس را اهل دنیا حساب کنم. بیش از پنج سال نزد او شاگردی کردم و عقیده‌های مختلف را از او یاد گرفتم. در یکی از روزها استاد مزبور مریض بود و شاگردان در خارج مدرس انتظار داشتند که او اجازه دخول بدهد و از آن جناب استفاده علمی نمایند. قسّیس به من گفت: به شاگردان بگو امروز حال تدریس ندارم. چون از نزد قسّیس بیرون آمدم، دیدم شاگردان مذاکره علمی دارند و مباحثه آن‌ها منتهی شد به لفظ «فار قلیطا» و بحث آن‌ها طول کشید و نتیجه‌ای عاید آن‌ها نشد و برگشتند. من نزد قسّیس رفتم؛ سؤال نمود که موضوع بحث شاگردان چه بود؟ قضیه را برای او شرح دادم و اختلافات آن‌ها را در مورد معنای «فار قلیطا». به من گفت همه آن‌ها بر خلاف حقّ و حقیقت است؛ حقیر اصرار کردم که واقع را برای من بیان کن. شروع کرد گریه کردن، و کلید آن صندوق خانه را به من داد و گفت: درِ فلان صندوق را باز کن و فلان و فلان کتاب را بیاور. دو کتاب که یکی به خط یونانی و دیگری سریانی بود. قبل از ظهور حضرت خاتم الانبیاء بر پوست به قلم نوشته بود که علمای مسیح قبل از ظهور اسلام «فار قلیطا» را تفسیر کرده‌اند به احمد و محمّد؛ و بعد از ظهور اسلام معنی آن را تغییر دادند و قسم‌های مغالظه به من داد که این راز را تا من زنده هستم افشا مکن که برای من و تو خطر دارد.^(۱)

قال الله - تعالی - حکایة عن عیسی - علیه السّلام -

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي

مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(۲)

و قال - تعالی - : یجدونه یعنی اليهود و النصارى علی ما فی التفسیر عن

الباقر - عليه السلام - مكتوباً عندهم في التوراة والأنجيل. وقال الله - تعالى - :
﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾^(١)

فيستفاد من هذه الآية أن اسمه الشريف ووصافه في كتبهم كانتا في الكثرة بحيث يعرفونه بالنبوة والرسالة كما يعرفون آبائهم ومع هذا كتموا اليهود والنصارى رسالته ونبوته. قال الله - تعالى - في حق اليهود:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾^(٢)
في الاختصاص للشيخ المفيد - قدس سره - :

«قال حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم قال حدثنا الحسين بن مهران قال حدثني الحسين بن عبد الله عن أبيه عن جده عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده الحسين بن علي بن أبي طالب - عليه السلام - قال جاء رجل من اليهود إلى النبي - صلى الله عليه وآله - فقال يا محمد! أنت الذي تزعم أنك رسول الله وأنه يوحى إليك كما أوحى إلى موسى بن عمران قال نعم أنا سيد ولد آدم ولا فخر أنا خاتم النبيين وإمام المتقين ورسول رب العالمين فقال يا محمد إلى العرب أرسلت أم إلى العجم أم إلينا قال رسول الله - صلى الله عليه وآله - إني رسول الله إلى الناس كافة فقال إني أسألك عن عشر كلمات أعطها الله موسى في البقعة المباركة حيث ناجاه لا يعلمها إلا نبي مرسل أو ملك مقرب فقال النبي - صلى الله عليه وآله - سل عما بدا لك فإنه بعد ما سئله عن تلك الكلمات وأجابه - صلى الله عليه وآله - عنها فقال اليهودي: صدقت يا محمد أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنَّ محمداً عبده ورسوله وأنك خاتم النبيين وإمام المتقين ورسول رب العالمين.

ثم اخرج ورقا أبيض في كّمه مكتوب عليه جميع ما قال النبيّ حقاً فقال يا رسول الله و الذي بعنك بالحق نبيا ما استنسختها الا من الألواح الذي كتب لموسى بن عمران فقد قرأت في التوراة مائة ألف آية. فما من آية قرنتها إلّا وجدتک مكتوبا فيها و قد قرأت في التوارية فضيلتك حتى شككت فيها يا محمد فقد كنت أمحي اسمک في التوراة أربعين سنة فكلما محوت وجدت إسمک مكتوبا فيها ولقد قرأت في التوراة هذه المسائل لا يخرجها غيرک وإنّ ساعة تردّ هذه المسائل يكون جبرئيل عن يمينک و ميکائيل عن يسارک فقال النبي - صلی اللّٰه عليه و آله - جبرئيل عن يمينی و ميکائيل عن يساری الثانية فقال النبي - صلی اللّٰه عليه و آله - سلني ما شئت و جبرئيل عن يمين النبي - صلی اللّٰه عليه و آله - و ميکائيل عن يساره يلقنانه»^(١)

و في أمالي الصدوق: و وصيّک بين یدیک.
و أيضاً قال - صلی اللّٰه عليه و آله - و وصيي بين یدی. و صلی اللّٰه علی محمد و آله الطّاهرين و سلّم تسليماً.

[فصل] في أنّ الأئمة عليهم السلام يعلمون جميع اللسان و اللغات

في إختصاص الشيخ المفيد:

«محمد بن عيسى بن عبيد و إبراهيم بن مهزيار عن علي بن مهزيار قال أرسلت إلى أبي الحسن الثالث - عليه السلام - غلامي وكان صقلابيا فرجع الغلام إلي متعجبا فقلت له ما لك يا بني قال و كيف لا أتعجب ما زال يكلمني بالصقلابية^(١) كأنه واحد منا فظننت أنه إنما أراد بهذا اللسان كيلا يسمع بعض الغلمان ما دار بينهم.»^(٢)

«أحمد بن محمد عن أبي القاسم عبد الرحمن بن حماد الكوفي و عبد الله بن عمران عن محمد بن بشير عن رجل عن عمار بن موسى الساباطي قال قال لي أبو عبد الله - عليه السلام - يا عمار أبو مسلم فضله و كساه و كسيحه بساطورا قال فقلت له ما رأيت نبطيا أفصح منك بالنبطية فقال يا عمار و بكل لسان.»^(٣)

(١) صقلب بالفتح ثم السكون و فتح اللام و اخره الباء في أعالي جبال روم و قبل بلاد بين بلغار و قسطنطينية.

(٢) الاختصاص، ص ٢٩٠.

(٣) الاختصاص، ص ٢٨٩؛ بحارالانوار، ج ٢٦، ص ١٩١.

«و عن موسى بن عمر بن يزيد الصيقل عن علي بن إسماعيل الميثمي عن سماعة بن مهران عن شيخ من أصحابنا عن أبي جعفر - عليه السلام - قال جئنا نريد الدخول عليه فلما صرنا في الدهليز سمعنا قراءة سريانية بصوت حسن يقرأ و يبكي حتى أبكى بعضنا»^(١)

«إبراهيم بن هاشم عن الحسن بن إبراهيم عن يونس عن هشام بن الحكم في حديث بريهة النصراني أنه جاء مع هشام حتى لقي أبا الحسن موسى - عليه السلام - فقال يا بريهة كيف علمك بكتابك قال أنا به عالم قال كيف ثقتك بتأويله قال ما أوثقني بعلمي فيه فابتدأ موسى - عليه السلام - بقراءة الإنجيل فقال بريهة و المسيح لقد كان يقرأها هكذا و ما قرأ هذه القراءة إلا المسيح - عليه السلام - ثم قال بريهة إياك كنت أطلب منذ خمسين سنة فأسلم علي يديه»^(٢)

«محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن أحمد بن الحسن الميثمي عن أبان بن عثمان الفزاري عن موسى بن أكيل النميري قال جئنا إلى باب أبي جعفر - عليه السلام - نستأذن عليه فسمعنا صوتا يقرأ بالعبرانية فبكينا حيث سمعنا الصوت فظننا أنه بعث إلى رجل من أهل الكتاب ليقراً عليه فدخلنا فلم نر عنده أحداً فقلنا أصلحك الله سمعنا صوتاً بالعبرانية فظننا أنك بعثت إلى رجل من أهل الكتاب استقرأته فقال لا و لكني ذكرت مناجاة إيليا فبكيت من ذلك قلنا و ما كانت مناجاته فقال جعل يقول يا رب أ تراك معذبي بعد طول قيامي لك و عبادتي إياك و معذبي بعد صلاتي لك و جعل يعدد أعماله فأوحى الله إليه أني لست أعذبك فقال يا رب و ما يمنعك أن تقول لا بعد نعم و أنا عبدك و في

قبضتک فأوحى الله إليه أني إذا قلت قولاً وفيت به.»^(١)

أقول: قال في البحار الانوار: أمّا كونهم - عليه السلام - عالين باللغات
فالاخبار فيه قريبة إلى التواتر و بانضمام اخبار العامة لا يبقى فيه مجال
للشك.....»^(٢)

[فصل] في معجزات أبي محمد العسكري عليه السلام

«عن أبي حمزة نصير الخادم قال: سمعت أبا محمد - عليه السلام - غير مرة يكلم غلمانهم بلغاتهم ترك و روم و صقالبة فتعجبت من ذلك و قلت هذا ولد بالمدينة و لم يظهر لأحد حتى مضى أبو الحسن - عليه السلام - و لا رآه أحد فكيف هذا!! أحدث نفسي بذلك فأقبل على فقال إن الله تبارك و - تعالى - بين حجته من سائر خلقه و أعطاه معرفة كل شيء فهو يعرف اللغات و الأسباب و الحوادث و لو لا ذلك لم يكن بين الحجة و المحجوج فرق.»^(١)

قال المجلسي في باب أن الإمام - عليه السلام - يعلم جميع الألسن و اللغات بعد ذكره لاخبار الباب:

«أقول: أما كونهم عالمين باللغات فالأخبار فيه قريبة من حد التواتر و بانضمام الأخبار العامة لا يبقى فيه مجال شك و أما علمهم بالصناعات فعمومات الأخبار المستفيضة دالة عليه حيث ورد فيها أن الحجة لا يكون جاهلا في شيء يقول

لا أدري مع ما ورد أن عندهم علم ما كان وما يكون و أن علوم جميع الأنبياء
وصل إليهم مع أن أكثر الصناعات منسوبة إلى الأنبياء - عليه السلام - و قد
فسر تعليم الأسماء لآدم - عليه السلام - بما يشمل جميع الصناعات. وبالجملة
لا ينبغي للمتتبع الشك في ذلك أيضا»^(١)

(١) بحار الانوار، ج ٢٦، ص ١٩٢، ب ١٤.

[فصل] ما ظهر من الأنبياء والأئمة عليهم السلام في حال صغرهم

وهنا أخبار، منها سؤال أبي حنيفة عن موسى بن جعفر - عليه السلام - وهو صبي حين دخل دار الصادق - عليه السلام - وقد اشتهر عند الخاص والعام و سيأتي انشاء الله.

و منها ما في تفسير العياشي:

«و روى العياشي بإسناده عن علي بن أسباط قال قدمت المدينة وأنا أريد مصر فدخلت على أبي جعفر محمد بن علي الرضا - عليه السلام - وهو إذ ذاك خماسي فجعلت أتأمله لأصفه لأصحابنا بمصر فنظر إلي فقال يا علي إن الله أخذ في الإمامة كما أخذ في النبوة قال: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَ عِلْمًا﴾^(١) و قال ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(٢) فقد يجوز أن يعطى الحكم ابن أربعين سنة و يجوز أن يعطاه الصبي»^(٣)

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٢٢. (٢) سورة مريم (١٩) الآية ١٢.

(٣) بحار الانوار، ج ١٤، ص ١٧٧؛ سفينة البحار، ج ٢، ص ٣٢ - ٣٣.

و منها أن عيسى يفسر كلمات أبجد لما كان ابن سبعة أشهر.
و منها قضاء دانيال في صغره في قضية العابدة والقاضيين.
و منها ما عن كشف عن زكريا بن آدم عن علي بن موسى - عليه السلام -
يقول: كان أبي يتكلم في المهد.

«عن محمد بن سنان عن يعقوب السراج قال: دخلت على أبي عبد الله - عليه
السلام و هو واقف على رأس أبي الحسن موسى و هو في المهد فجعل يساره
طويلا فجلمت حتى فرغ فقامت إليه فقال لي أذن من مولاك فسلم فدنوت
فسلمت عليه فردّ على السلام بلسان فصيح ثم قال لي اذهب فغير اسم ابنتك
التي سميتها أمس فإنه اسم يبغضه الله و كان ولدت لي ابنة سميتهما
بالحميراء... فغيرت اسمها»^(١)

و منها ما في مناقب إنه لما كان اليوم الثالث من ولادة أبي جعفر الجواد
- عليه السلام - رفع بصره إلى السماء نظر يمينه و يساره ثم قال: أشهد أن لا إله إلا
الله و أشهد أن محمداً رسول الله - صلى الله عليه و آله -
و منها ما:

«عن نسيم خادم أبي محمد الحسن بن علي - عليه السلام - قالت دخلت على
صاحب الأمر - عليه السلام - بعد مولده بليلة فعطست عنده فقال لي يرحمك
الله قالت نسيم ففرحت فقال لي - عليه السلام - ألا أبشرك في العطاس قلت
بلى قال هو أمان من الموت ثلاثة أيام»^(٢)

قصة دانيال

«عن أبي عبد الله - عليه السلام - إن ملكا من ملوك بني إسرائيل كان له
قاضيان و كان لهما صديق و كان رجلا صالحا و كانت له امرأة ذات هيئة جميلة و

كان يأتي الملك فيحدثه فاحتاج الملك إلى رجل يبعثه في بعض أموره فقال للقاضيين: اختاروا رجلاً أرسله في بعض أموري فقالوا فلان فوجهه الملك فقال الرجل للقاضيين أوصيكما بامرأتي خيراً فقالا: نعم. فخرج الرجل فكان القاضيان يأتیان باب الصديق فعشقا امرأته فراوداها عن نفسها فأبت فقالا: لها والله لئن لم تفعلني لنشهدن عليك عند الملك بالزنا ثم ليرجمنك فقالت: افعلما ما أحببتما فأتيا الملك فأخبراه و شهدا عنده أنها بغت فدخل الملك من ذلك أمر عظيم و اشتد بها غمه و كان بها معجباً فقال لهما: إن قولكما مقبول و لكن ارجموها بعد ثلاثة أيام و نادى في البلد الذي هو فيه احضروا قتل فلانة العابدة فإنها قد بغت و إن القاضيين قد شهدا عليها بذلك و أكثر الناس في ذلك و قال الملك لوزيره ما عندك في هذا من حيلة؟ فقال: ما عندي في ذلك من شيء فخرج الوزير يوم الثالث و هو آخر أيامها فإذا هو بغلمان عراة يلعبون و فيهم دانيال و هو لا يعرفه فقال دانيال يا معشر الصبيان تعالوا حتى أكون أنا الملك و تكون أنت يا فلان العابدة و يكون فلان و فلان القاضيين الشاهدين عليها ثم جمع تراباً و جعل سيفاً من قصب و قال للصبيان خذوا بيد هذا فنحوه إلى مكان كذا و كذا. ثم دعا بأحدهما فقال له: قل حقاً فإنك إن لم تقل حقاً قتلتك به تشهد و الوزير قائم يسمع و ينظر فقال أشهد أنها بغت قال: متى؟ قال يوم كذا و كذا قال مع من؟ قال: مع فلان بن فلان قال: و أين؟ قال: موضع كذا و كذا قال: ردّوه إلى مكانه و هاتوا الآخر فردّوه إلى مكانه و جاءوا بالآخر فقال له: به تشهد قال أشهد أنها بغت قال متى قال يوم كذا و كذا قال مع من قال مع فلان بن فلان قال و أين؟ قال: موضع كذا و كذا فخالف صاحبه فقال دانيال: الله أكبر شهدا بزور يا فلان ناد في الناس إنما شهدا على فلانة بزور فاحضروا قتلها فذهب الوزير إلى الملك مبادراً فأخبره الخبر فبعث الملك إلى القاضيين فاختلفا كما اختلف الغلامان فنادى الملك في الناس و أمر بقتلها.^(١)

[فصل] في أنّ الأئمة عليهم السلام يعرفون أحوال الناس عند رؤيتهم

في إختصاص شيخ المفيد:

«من جملة أخبار الباب ما عن السندي بن الربيع البغدادي عن الحسن بن علي بن الفضال عن علي بن غراب عن أبي بكر بن محمد الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام - قال سمعته يقول إنه ليس من مخلوق إلا بين عينيه مكتوب مؤمن أو كافر ذلك محبوب عنكم و ليس بمحجوب عن الأئمة من آل محمد - صلى الله عليه و آله - ثم ليس يدخل عليهم أحد إلا عرفوه مؤمن أو كافر ثم تلا هذه الآية ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾^(١) فهم المتوسمون»^(٢)

«و منها ما: «عن عبد الرحمن بن كثير قال حججت مع أبي عبد الله - عليه السلام - فإني معه في بعض الطريق إذ صعد على جبل فنظر إلى الناس فقال ما أكثر الضجيج فقال له داود بن كثير الرقي يا ابن رسول الله هل يستجيب الله دعاء الجمع الذي أرى فقال ويحك يا أبا سليمان إن الله لا يغفر أن يشرك به إن

(١) سورة الحجر (١٥) الآية ٧٥.

(٢) الاختصاص، ص ٣٠٢.

الجاحد لولاية علي - عليه السلام - كعابد وثن فقلت له جعلت فداك هل تعرفون محبيكم من مبغضيكم فقال ويحك يا أبا سليمان إنه ليس من عبد يولد إلا كتب بين عينيه مؤمن أو كافر وإن الرجل ليدخل إلينا يتولانا و يتبرأ من عدونا فيرى مكتوبا بين عينيه مؤمن قال الله - عزّ وجلّ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ فنحن نعرف عدونا من ولينا»^(١)

و منها: «عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن أسباط بن سالم بياع الزطي قال كنت عند أبي عبد الله - عليه السلام - فسأله رجل من أهل هيت^(٢) عن قول الله - عزّ وجلّ - ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ إِنَّهَا لِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ فقال: نحن المتوسمون و السبيل فينا مقيم»^(٣)

«و عن معاوية بن عمار الدهني عن أبي عبد الله - عليه السلام - في قول الله - تعالى - ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾^(٤) فقال: يا معاوية! ما يقولون في هذا قلت يزعمون أن الله تبارك و تعالى يعرف المجرمون بسيماهم في القيامة فيأمر بهم فيؤخذ بنواصيهم و أقدامهم فيلقون في النار فقال لي و كيف يحتاج الجبار تبارك و تعالى إلى معرفة الخلق بسيماهم و هو خلقهم قلت فما ذاك جعلت فداك فقال ذلك لو قام قائمنا أعطاه الله السيماء فيأمر بالكافر فيؤخذ بالنواصي و الأقدام ثم يخبط بالسيف خبطا»^(٥)

(١) بالكسر؛ اسم بلد على شاطئ الفرات.

(٢) سورة الرحمن (٥٥) الآية ٤١.

(١) الاختصاص، ص ٣٠٣.

(٣) الاختصاص، ص ٣٠٣.

(٥) الاختصاص، ص ٣٠٤.

[فصل] سوء خاتمة بلعم بن باعوراء

قوله تعالى:

﴿وَإِثْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا﴾^(١)

«فإنها نزلت في بلعم بن باعوراء وكان من بني إسرائيل وحدثني أبي عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - أنه أعطى بلعم بن باعوراء الاسم الأعظم وكان يدعو به فيستجيب له فمال إلى فرعون فلما مر فرعون في طلب موسى وأصحابه قال فرعون لبلعم ادع الله على موسى وأصحابه ليحبسه علينا فركب حمارته ليمر في طلب موسى فامتنعت عليه حمارته فأقبل يضربها فأنطقها الله - عز وجل - فقالت: ويلك على ما ذا تضربني أ تريد أن أجيء معك لتدعو على نبي الله و قوم مؤمنين فلم يزل يضربها حتى قتلها وانسلخ الاسم من لسانه وهو قوله: ﴿فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ... فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ

يَلْهَتْ ﴿^(١)

و هو مثل ضربه، فقال الرضا - عليه السلام - فلا يدخل الجنة من البهائم إلا ثلاثة؛ حماره بلعم و كلب أصحاب الكهف و الذئب و كان سبب الذئب أنه بعث ملك ظالم رجلا شرطيا ليحشر قوما من المؤمنين و يعذبهم و كان للشرطي ابن يحبه فجاء ذئب فأكل ابنه فحزن الشرطي عليه فأدخل الله ذلك الذئب الجنة لما أحزن الشرطي،»^(٢)

قال الطبرسي - قدس سرّه - : «أي ركن إلى الدنيا ﴿إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَتْ﴾ أي صفته كصفة الكلب إن طردته و شددت عليه يخرج لسانه من فمه و كذا إن تركته و لم تطرده و تحمل عليه؛ من الحملة لا من الحمل. و المعنى إن وعظته فهو ضال و إن لم تعظه فهو ضال.»^(٣)

(١) سورة اعراف (٧) الآية ١٧٦.

(٢) بحار الانوار، ج ١٣، ص ٣٣٧؛ تفسير قمي، ج ١، ص ٢٤٨.

(٣) بحار الانوار، ج ١٣، ص ٣٨٠.

[فصل] فى نفى الرؤية لله - تعالى -

قال الله - تعالى - :

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(١)

و قوله - تعالى - لموسى بن عمران:

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ

تَرَانِي﴾^(٢)

«و قد عرفت وجه عدم امكان رؤيته تعالى و هو غير مدرك بالابصار فى بحث صفاته السلبية. و هو أن الرؤية و الإبصار يحتاج إلى عمل طبيعى فى جهاز الأبصار و يهينى للباصر صورة مماثلة لصورة الجسم المعتبر فى شكله و لونه. و بالجملة؛ هذا الذى نسميه الإبصار، عمل طبيعى يحتاج إلى مادة جسمية فى المبصر و الباصر. و الحاصل؛ أن - الله تعالى - ليس بجسم و لا جسمانى، و لا يماثله شئ، و لا يحيط به مكان و لا زمان، و لا تحويه جهة، و لا توجد صورة

(١) سورة الانعام (٦) الآية ١٠٣.

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

مماثلة أو متشابهة له بوجه من الوجوه؛ في خارج و لا ذهن. و من هذا شأنه، لا يتعلّق به الإبصار بالمعنى الذى نجده من أنفسنا؛ البتّة.

قال أمير المؤمنين - عليه السّلام -

«لم تره العيون بمشاهدة العيان و لكن رأته القلوب بحقائق الإيمان لا يعرف بالقياس و لا يدرك بالحواس و لا يشبه بالناس موصوف بالآيات معروف بالعلامات لا يجور في حكمه ذلك الله لا إله إلا هو قال فخرج الرجل و هو يقول الله أعلم حيث يجعل رسالته.»^(١)

و إلى هذا المعنى أشار بقوله - عليه السّلام - لم أعبد ربّاً لم أره.

و أمّا قوله - تعالى - حكاية عن موسى بن عمران - عليه السّلام - :

﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾^(٢)

فتقول إنّ الكلام فيه يقع في مقامات:

المقام الأوّل أنّ سؤال الرؤية هل يكون لقومه أو لنفسه؟ فنقول: لا إشكال

بأنّ سؤاله للرؤية ليس إلّا لقومه و يؤيّده قوله تعالى:

﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٣)

و فى البحار: و تدل هذه الآية على أن قول موسى - عليه السّلام - ﴿رَبِّ أَرِنِي

أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ كان سؤالاً لقومه لأنّه لا خلاف بين أهل التوراة أن موسى - عليه

السّلام - لم يسأل الرؤية إلا دفعة واحدة و هي التي سألها لقومه.^(٤)

و فى البحار عن الرضا - عليه السلام - أنه سئل الرؤية لقومه فراجع.

المقام الثاني في بيان المراد بالرؤية و في وجه هذا السؤال على أقوال:

منها، ما قاله الجمهور - و هو الأقوى - أنّه سأل الرؤية بالبر؛ ولكن لقومه -

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

(١) الاصول الكافي، ج ١، ص ٩٧.

(٤) بحار الانوار، ج ١٣، ص ١٩٩.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١٥٣.

لَمَّا مَرَّ - و لقوله تعالى: ﴿ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ ﴾

ثانيها إنه لم يسأل الروية بالبصر ولكن سأله أن يعلمه نفسه ضرورة، بإظهار بعض أعلام الآخرة التي تضطره إلى المعرفة، و يستغني عن الاستدلال؛ فأجابه - تعالى -: ﴿ لَنْ تَرَانِي وَ لَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ ﴾^(١)

فعلق الرؤية. باستقرار الجبل الذي علمنا أنه لم يستقر من قبيل التعليق على المحال.

و في البحار عن الصادق - عليه السلام - : أنه سأل الرؤية لقومه.

المقام الثالث في معنى قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَ خَرَّ مُوسَى صَعْقًا ﴾^(٢)

نقول: نقل عن السيد المرتضى - قدس سره - إنه قال: هذه استعارة على أحد وجهي التأويل؛ وهو أن يكون المعنى: فلما حقق - تعالى - بمعرفته لحاضري الجبل بالآيات التي أحدثها في الجبل، زالت عنهم في العلم بحقيقة عوارض الشبه، و خالج الريب؛ و كان معرفته سبحانه تجلّت لهم من غطاء، أو برزت لهم من حجاب.

و أمّا التأويل الآخر، وهو أن يقدّر في الكلام محذوف؛ هو: سلطانه أو أمره؛ و تقدير الكلام: فلما تجلّى أمر ربّه أو سلطان ربّه للجبل. و هذا نظير قوله: ﴿ وَ جَاءَ رَبُّكَ ﴾ أي ملائكة ربك أو أمر ربك؛ أو عقاب ربك. و هو استعارة من وجه آخر، و هو من حيث وصف الأمر أو السلطان بالتجلي؛ و إنّما المتجلّى حاملها و الوارد لهما. و في البحار عن الطبرسي:

«قوله: ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ ﴾ أي ظهر أمر ربه لأهل الجبل فحذف [و

(١) سورة اعراف (٧) الآية ١٤٣.

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٥.

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

المعنى أنه سبحانه أظهر من الآيات ما استدل به من كان عند الجبل على أن رؤيته غير جائزة] و قيل معناه ظهر ربه بآياته التي أحدثها في الجبل لأهل الجبل كما يقال الحمد لله الذي تجلى لنا بقدرته فلما أظهر الآية العجيبة في الجبل صار كأنه ظهر لأهله و قيل إن تجلى بمعنى جلى كقولهم حدث و تحدث و تقديره جلى ربه أمره للجبل أي أبرز في ملكوته للجبل ما تدكدك به و يؤيده ما جاء في الخبر أن الله - تعالى - أبرز من العرش مقدار الخنصر فتدكدك به الجبل و عن ابن عباس ظهر نور ربه و عن الحسن لما ظهر وحى ربه. ^(١)

و فى البحار:

«عن أحمد بن محمد السيارى عن عبيد الله بن أبي عبد الله الفارسي و غيره رفعوه إلى أبي عبد الله - عليه السلام - قال إن الكروبيين قوم من شيعتنا من الخلق الأول جعلهم الله خلف العرش لو قسم نور واحد منهم على أهل الأرض لكفاهم ثم قال إن موسى - عليه السلام - لما أن سأل ربه ما سأل أمر واحدا من الكروبيين فتجلى للجبل جَعَلَهُ دَكَّا». ^(٢)

«عن أبي بصير قال سمعت أبا عبد الله - عليه السلام - يقول إن موسى بن عمران - عليه السلام - لما سأل ربه النظر إليه وعده الله أن يقعد في موضع ثم أمر الملائكة أن تمر عليه موكبا موكبا بالبرق و الرعد و الريح و الصواعق فكلما مر به موكب من المواكب ارتعدت فرائضه فيرجع رأسه فيقولون له قد سألت عظيما». ^(٣)

أقول: لا بدّ من التأويل.

المقام الرابع فى قوله تعالى:

(١) بحار الانوار، ج ١٣، ص ٢٢٤.

(٢) بحار الانوار، ج ٥٦، ص ١٨٤. بصائر الدرجات، ص ٦٩.

(٣) بحار الانوار، ج ١٣، ص ٢٢٩. تفسير عياشى، ج ٢، ص ٢٧.

﴿ وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ
الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١)

إنه هل غشي عليه أو مات؟ أجمع المفسرون إلا شذمة يسيرة إن الله لم
يكن أمات موسى كما أمات قومه ولكن غشي عليه بدلالة قوله: ﴿ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ
سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ ﴾

و أمّا قومه، فماتوا و أهلكوا جميعاً؛ لقوله - تعالى - : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ
نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ ﴾^(٢) وهي نار جاءت من
السّماء فأحرقتهم جميعاً. فسأل موسى ربه أن أحياهم. فقال
موسى: ﴿ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾^(٣) فأحياهم الله فذلك قوله: ﴿ ثُمَّ
بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾^(٤)

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٥٥.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٥٦.

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

(٣) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٥.

[فصل] في إثبات الصانع جلّت عظمته

و من آياته جعل الليل والنهار.

قال الله - تعالى - :

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً
لِّتَبْتَغُوا فَضلاً مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ
تَفْصِيلاً﴾^(١)

و قوله تعالى:

﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾

فالله - تعالى - جعل الليل والنهار وليعلم الناس عدد السنين والحساب
في وقت الصلوة، والصوم، والحج، والعدة، والأجل في المتعة، والقرض، وغير
ذلك؛ ممّا جعل له الشّارع وقتاً محدوداً، في أبواب الفقه.

و قوله:

﴿وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾^(١)

و قوله:

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾^(٢)

و قوله:

﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٣)

فجعل الليل للنوم والإستراحة؛ و النهار ليبتغوا عباده من فضله و رزقه.
فبهما يحفظ نظام العالم، و بأحدهما إختلّ نظام العالم؛ واللّه هو الحكيم الخبير.

(٢) سورة النبأ (٧٨) الآيات ١٠ - ١١.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٣٧.

(٣) سورة القصص (٢٨) الآية ٧٣.

[فصل] في بيان معنى المعرفة

«عن شيخنا البهائي قال بعض الأعلام أكثر ما تطلق المعرفة على الأخير من الإدراكين للشيء الواحد إذا تخلل بينهما عدم بأن أدركه أولاً ثم ذهل عنه ثم أدركه ثانياً فظهر له أنه هو الذي كان قد أدركه أولاً و من هاهنا سمي أهل الحقيقة بأصحاب العرفان لأن خلق الأرواح قبل الأبدان كما ورد في الحديث و هي كانت مطلعة على بعض الإشراقات الشهودية مقرة لمبدعها بالربوبية كما قال سبحانه: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(١) لكنها لألفتها بالأبدان الظلمانية و انغمارها في الغواشي الهيولانية ذهلت عن مولاها و مبدعها فإذا تخلصت بالرياضة من أسر دارالغرور و ترقى بالمجاهدة عن الالتفات إلى عالم الزور تجدد عهدها القديم الذي كاد أن يندرس بتمادي الأعصار و الدهور و حصل لها الإدراك مرة ثانية و هي المعرفة التي هي نور على نور.»^(٢)

(١) سفينة البحار، ج ٢، ص ١٧٩.

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٧٢.

[فصل] في أَنَّ النبيَّ والأئمة عليهم السلام يعلمون الغيب

قال الله - تعالى -:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾^(١)

فلا يظهر، أى فلا يطلع.

﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾

«عن الباقر - عليه السلام - ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ وكان والله محمد - صلى الله عليه وآله - ممن ارتضاه»^(٢)

وفى الخرائج عن الرضا - عليه السلام - «ثم نظر الرضا - عليه السلام - إلى ابن هذاب فقال إن أنا أخبرتك أنك ستبتلى في هذه الأيام بدم ذي رحم لك أكنت مصدقاً لي؟ قال: لا. فإن الغيب لا يعلمه إلا الله - تعالى - قال - عليه السلام - أو ليس الله يقول: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ

رَسُولٍ ﴿ فَرَسُولُ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ مَرْتَضَى وَنَحْنُ وَرَثَةُ ذَلِكَ الرَّسُولِ الَّذِي أَطْلَعَهُ

اللَّهُ عَلَى مَا شَاءَ مِنْ غَيْبِهِ فَعَلِمْنَا مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. »^(١)

و من جملة الأخبار الدالة على أَنَّ النَّبِيَّ وَ الْأَنْمَةَ - عَلَيْهِمُ السَّلَام - يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ، الْأَخْبَارُ الصَّادِرُ عَنْهُمْ الرَّاجِعَةُ إِلَى مُوَلِينَا صَاحِبِ الزَّمَانِ؛ وَ إِنَّهُ حَيٌّ، وَ عَلَائِمُ ظُهُورِهِ، وَ أَنْصَارُهُ، وَ مَا وَقَعَ حِينَ ظُهُورِهِ، وَ حَالُ الْمُؤْمِنِينَ فِي دَوْلَتِهِ، وَ هِيَ فَوْقَ التَّوَاتُرِ. قَالَ اللَّهُ - تَعَالَى - :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتَّغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَ أَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَ أَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ »^(٢)

«عن عمر بن محمد عن الحسين بن إسماعيل عن عبد الله بن شبيب عن محمد بن محمد بن عبد العزيز قال وجدت في كتاب أبي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس قال وَجَدْتُ حَفْصَةَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله - مَعَ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ الْمَارِيَةِ الْقُبْطِيَّةِ فِي يَوْمِ عَائِشَةَ فَقَالَتْ: لِأَخْبَرْتُهَا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله - اكْتُمِي ذَلِكَ وَ هِيَ عَلَيَّ حَرَامٌ [أَقُولُ: وَ فِي بَعْضِهَا حَرَمْتُ مَارِيَةَ عَلَى نَفْسِي] فَأَخْبَرْتُ حَفْصَةَ عَائِشَةَ بِذَلِكَ فَأَعْلَمَ اللَّهُ نَبِيَّهَ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آله - فَعَرَفَ حَفْصَةَ أَنَّهَا أَفْشَتْ سِرَّهُ فَقَالَتْ لَهُ ﴿ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ »^(٣)

وَ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّهَا أَفْشَتْ سِرَّهَا، وَاجْتَمَعَ حَفْصَةُ وَ عَائِشَةُ وَ أَبُوهُمَا أَنْ

(١) الخرائج و الجرائع، ج ١، ص ٣٤٣. (٢) سورة تحریم (٦٦) الآية ١.

(٣) بحار الانوار، ج ٢٢، ص ٢٤١؛ المالی، الصدوق، ص ١٥١.

يقتلوا النبي و هموا بذلك و أظهره الله على نبيه. عرّف - صلى الله عليه و آله - أي أخبرت خبرها بعضه و هو ما افشته الحفصة، و أعرض عن بعض؛ أي لم يخبرهم بما هموا بقتله؛ فقالت الحفصة: من أخبرك بهذا؟ قال - صلى الله عليه و آله -:

﴿تَبَأْنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾^(١)

قال الله - تعالى -:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٢)

قال الله - تعالى -:

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾^(٣)

إلى غير ذلك؛ ممّا ظاهره حصر العلم بالغيب فى البارى جلّ اسمه و فى قبالتها آيات أخر تدلّ على إعطاء علم الغيب برسله و غيرهم. كقوله تعالى:

﴿غَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾^(٤)

و قوله:

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾^(٥)

و قوله:

﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٦)

والجمع بين الطّائفتين، إنّ العلم بالغيب على وجه التّأصل و الإطلاق من دون قيد بكمّ و كيف؛ إنّما هو من صفات البارى و إنّ علمه عين ذاته لا عارض عليه و ليس مسبوقاً بالعدم؛ بل هو أزلىّ بأزليّته و أبدىّ بأبديّته . بخلاف علم الرسول بالغيب؛ فالرسل و الأولياء كلّهم يعلمون بالغيب بنص الكتاب؛ غير أنّ علم هؤلاء محدود لا محالة، كمّا و كيفاً؛ و عارضى ليس بذاتى و مسبوق بالعدم -

(٢) سورة الانعام (٦) الآية ٥٩.

(٤) سورة الجن (٧٢) الآية ٢٦.

(٦) سورة الاسراء (١٧) الآية ٨٥.

(١) السورة التحريم (٦٦) الآية ٣.

(٣) سورة القمان (٣١) الآية ٣٤.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٥.

ليس بأزلي - وله بدء ونهاية - ليس بسرمدى؛ - وماخوذ من الله سبحانه. والأئمة ورثة رسول الله - صلى الله عليه وآله - في علمه.

وقوله حكاية عن نوح:

﴿وَلَا أَقُولُ: لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَغْلَمُ الْغَيْبَ﴾^(١)

وقوله حكاية عنه:

﴿وَلَوْ كُنْتُ أَغْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْتَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ﴾^(٢)

وقوله تعالى عتاباً لنوح:

﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^(٣)

(٢) سورة الاعراف (٧) الآية ١٨٨.

(١) سورة هود (١١) الآية ٣١.

(٣) سورة هود (١١) الآية ٤٦.

فصل: درباره نیروی جاذبه زمین

از جمله اموری که قرآن کریم به آن اشاره کرده است موضع قوه جاذبه آسمان و زمین است. قال الله سبحانه:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾^(۱)

و قال تعالى:

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾^(۲)

صدها و هزاران نفر آمدند و این راز را کشف نکردند؛ تا زمان نیوتن، که از سقوط سیب که به زمین آمد و به سوی کره دیگری نرفت، کشف کرد که این موضوع در اثر قوه جاذبه است که در آسمان و زمین است. و همین قوه جاذبه، آن‌ها را در هوا معلق نگاه داشته است که به تعبیر قرآن: ستون نامریی آسمان‌ها و زمین است.

(۱) سورة فاطر (۳۵) الآية ۴۱.

(۲) سورة الرعد (۱۳) الآية ۲.

فصل: فى ان جميع الانبياء بشروا بمحمد ﷺ و باتباعه

قال الله - سبحانه :

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ
وَ الْإِنْجِيلِ﴾^(١)

و قال تعالى:

﴿وَ إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِّمَا
بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(٢)

و قال تعالى:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا
سُجَّدًا يَسْتَغْفِرُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا سَيُمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ
ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾^(٣)

(٢) سورة الصف (٦١) الآية ٦.

(١) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٧.

(٣) سورة الفتح (٤٨) الآية ٢٩.

و قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ (١)

و قوله تعالى حكاية عن إبراهيم - عليه السلام - : ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ﴾ (٢)

و قوله تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٣)

و في صحيح البخاري عن ابن عباس، قال:

«ما بعث نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد - صلى الله عليه وآله - و هو حتى ليؤمنن به و لينصرته و أمره أن يأخذ على أمة الميثاق لئن بعث محمد و هم أحياء ليؤمنن به و لينصرته و ليتبعته»
يعلم من هذا أن جميع الأنبياء بشرّوا و أمروا أمتهم باتباعه - صلى الله عليه وآله -
و آله - و في غير واحد من الآيات إخبار الأنبياء بالغيب باعطائهم الله إياه و من ذلك: ما أسر به النبي إلى بعض أزواجه فأفشته إلى أبيها:

﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (٤)

و منه: إنباء الخضر لصاحبه موسى ما لم يستطع عليه صبراً.

و منه: قول عيسى لأُمَّته:

﴿وَأُتِيتُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (٥)

و منه قوله تعالى حكاية عن عيسى:

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٢٩.

(١) سورة الرعد (١٣) الآية ٣٦.

(٢) سورة التحريم (٦٦) الآية ٣.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٨١.

(٤) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(١)

و منه البشارات للجملة المحكية عن التورية، والإنجيل، والزبور، و صحف
الماضين، و زبر الأولين بينوة نبي الإسلام؛ و شمائله؛ و تاريخ حيوته؛ و ذكر
أوصيائه. بل المؤمنون عالمون بالغيب بالأمور المربوطة بالبرزخ، و القيمة و الجنة،
و النار، و القصور، و الحور، و غير ذلك بإخبار الله، أو إخبار النبي، أو الأئمة -
عليهم الصلوة و السلام - فالاطلاع عن الغيب، لعامة البشر أمر ممكن و واقع. و
الملائكة عالمون بالغيب لقوله تعالى:

﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾^(٢)

[فصل] في أنّ النّبي ﷺ والأئمّة عليهم السّلام عالمون بالغيب

عن بصائر الدرجات، بسنده:

«عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق - عليه السّلام - قال: لما كان الليلة التي وعدّها علي بن الحسين قال لمحمد يا بني أبغني وضوءاً قال فقمّت فجئت بوضوء قال: لا ينبغي هذه فإن فيه شيئاً ميتاً. قال: فخرجت فجئت بالمصباح فإذا فيه فأرة ميتة فجئته بوضوء غيره قال فقال يا بني هذه الليلة وعدتها.»^(١)
و من أخبار أبي عبد الله - عليه السّلام - بالغيب.

«و عن أبي كهمش قال: كنت نازلاً بالمدينة في دار فيها وصيفة كانت تعجبني فانصرفت ليلاً ممسياً فاستفتحت الباب ففتحت لي فمددت يدي فقبضت على نديها فلما كان من الغد دخلت على أبي عبد الله - عليه السّلام - فقال يا أبا كهمش تب إلى الله مما صنعت البارحة.»^(٢)

(١) بصائر الدرجات، ص ٤٨٣، (بحار، ج ٤٦، ص ١٤٩).

(٢) بصائر الدرجات، ص ٢٤٣؛ مستدرک الوسائل، ج ١٤، ص ٢٧٢.

و من جملة إخبارهم بالغيب؛ ما نقل في أمر علي بن يقطين وأمره بالوضوء على طبق مذهب الحنفي مدة؛ ثم بعدها أمره بالوضوء على طبق مذهب الحق. و أيضاً ردّه للثوب الذي أهدها إليه. و يعلم منهما أنّ الأئمة - عليهم السّلام - يحفظون شيعتهم، و المخلصين لهم، و من أدّى حقوقهم إليهم عند الابتلاء ببليّة. و من جملتها ما فعله - عليه السّلام - من أمر شطيطة، و ما أهدها إليها، و إخباره مدّة بقائها في الدّنيا، و حضوره بعد تغسيلها و تكفينها للصّلاة على جنازتها؛ فانظر كيف حالهم مع شيعتهم من الألفاف الصادرة منهم إليهم و من جملتها قضيّة علي بن يقطين مع صفوان الجمال.

أقول: و من جملة إخبار أبي محمّد العسكري بالغيب:

«و روى إسحاق بن محمد بن النخعي قال: حدثني أبو هاشم الجعفري قال: شكوت إلى أبي محمد - عليه السّلام - ضيق الحبس و كلب القيد فكتب إليّ أنت تصلي اليوم الظهر في منزلك فأخرجت وقت الظهر فصليت في منزلي كما قال و كنت مضيقاً فأردت أن أطلب منه معونة في الكتاب الذي كتبته فاستحييت فلما صرت إلى منزلي وجه لي بمائة دينار و كتب إليّ إذا كانت لك حاجة فلا تستحي و لا تحتشم و اطلبها تأتاك على ما تحب إن شاء الله.»^(١)

و أصرح منه:

«قال إسماعيل بن محمد بن علي بن إسماعيل بن علي بن عبد الله بن العباس قال قعدت لأبي محمد - عليه السّلام - على ظهر الطريق فلما مرّ بي شكوت إليه الحاجة و حلفت أنه ليس عندي درهم فما فوقه و لا غذاء و لا عشاء قال: أفعال: تحلف بالله كاذباً و قد دفنت مائتي دينار و ليس قولِي هذا دفعا لك عن العطية أعطه يا غلام ما معك فأعطاني غلامه مائة دينار ثم أقبل علي فقال لي

إنك تحرم الدنانير التي دفنتها أحوج ما تكون إليها وصدق - عليه السلام - و ذلك أنني أنفقت ما وصلني به واضطرت ضرورة شديدة إلى شيء أنفقه و انغلقت علي أبواب الرزق فنبشت عن الدنانير التي كنت دفنتها فلم أجدها فنظرت فإذا ابن عم لي قد عرف موضعها فأخذها و هرب فما قدرت منها على شيء»^(١)

و من أخبار الباب ما رواه المفيد - قدس سرّه - في الاختصاص:

«أبو الحسن موسى بن جعفر بن وهب البغدادي عن علي بن معبد عن علي بن الحسن بن رباط عن علي بن عبد العزيز عن أبيه قال قال أبو عبد الله - عليه السلام - لما ولي عبد الملك بن مروان فاستقامت له الأشياء كتب إلى الحجاج كتابا و خطه بيده كتب فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عبد الملك بن مروان إلى الحجاج بن يوسف أما بعد فحسبي دماء بني عبد المطلب فإني رأيت آل أبي سفيان لما ولغوا فيها لم يلبثوا بعدها إلا قليلا و السلام و كتب الكتاب سرا لم يعلم به أحد و بعث به مع البريد و ورد خبر ذلك من ساعته على علي بن الحسين و أخبر أن عبد الملك قد زيد في ملكه برهة من دهره لكفه عن بني هاشم و أمر أن يكتب إلى عبد الملك و يخبره بأن رسول الله - صلى الله عليه و آله - أتاه في منامه فأخبره بذلك فكتب علي بن الحسين بذلك إلى عبد الملك بن مروان»^(٢)

التوقيع الشريف:

«محمد بن محمد الخرازمي - رضي الله عنه - قال حدثنا أبو علي ابن أبي الحسين الأسدي عن أبيه قال ورد علي توقيع من الشيخ أبي جعفر محمد بن عثمان العمري قدس الله روحه ابتداء لم يتقدمه سؤال بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ

الرَّجِيمِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ عَلَى مَنْ اسْتَحْلَ مِنْ أَمْوَالِنَا دَرَهْمًا قَالَ أَبُو الْحُسَيْنِ الْأَسَدِي - رضي الله عنه - فوقع في نفسي أن ذلك فيمن استحل من مال الناحية درهما دون من أكل منه غير مستحل له و قلت في نفسي إن ذلك في جميع من استحل محرما فأبي فضل في ذلك للحجة - عليه السلام - على غيره قال فوالذي بعث محمدا بالحق بشيرا لقد نظرت بعد ذلك في التوقيع فوجدته قد انقلب إلى ما كان في نفسي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ عَلَى مَنْ أكل من مالنا درهما حراما»^(١)

و أنا أقصر بذكر مورد واحد من كل منهم - عليهم السلام - ممّا أخبروا عن الغيب عنها.

إمّا ما نقل عن رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - روى أحمد بن حنبل بسنده عن عبد الله بن نجا عن أبيه إنّه سار مع علي - عليه السلام - وكان صاحب مطهرته فلما حاذى نينوى و هو منطلق إلى صفين فنادى علي - عليه السلام - إصبر أبا عبد الله إصبر أبا عبد الله بشطّ الفرات قلت و ماذا قال: دخلت على النبي - صَلَّى الله عليه و آله - ذات يوم و عيناه تفيضان قلت يا نبي الله أغضبك أحد ما شان عينيك تفيضان قال: بل قام عندي جبرئيل قبل فحدّثني أن [يعني جبرئيل] الحسين - عليه السلام - يقتل بشطّ الفرات فقال هل لك أن أشمّك من تربته قلت نعم فمديده فقبض قبضة من تراب فأعطانيها فلم أملك عيني أن فاضتا.

أقول: وهذا باب واسع يعيسر استقصاؤه و أنا أقصر على واحد ممّا أخبروا عن الغيب عنها إمّا ما نقل عن رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله -

في علم أمير المؤمنين - عليه السلام - بالغيب قال - رضوان الله عليه - في كشف الغمة:

«و من ذلك ما رواه الناس أنه لما توجه - عليه السلام - إلى صفين و احتاج أصحابه إلى الماء فالتمسوه يمينا و شمالا فلم يجدوه فعدل بهم أمير المؤمنين - عليه السلام - عن الجادة قليلا فلاح لهم دير في البرية فسار و سأل من فيه عن الماء فقال بيننا و بين الماء فرسخان و ما هنا منه شيء و إنما يجلب لي من بعد و أستعمله على التقدير و لو لا ذلك لمت عطشاننا فقال أمير المؤمنين اسمعوا ما يقول الراهب فقالوا تأمرنا أن نسير إلى حيث أومأ إلينا لعلنا ندرك الماء و بنا قوة؟! فقال - عليه السلام - لا حاجة بكم إلى ذلك و لوى عنقه بغلته نحو القبلة و أشار إلى مكان بقرب الدير أن اكشفوه فكشفوه فظهرت لهم صخرة عظيمة تلمع. فقالوا: يا أمير المؤمنين، هنا صخرة لا تعمل فيها المساحي. فقال: هذه الصخرة على الماء فاجتهدوا في قلعها فإن زالت عن موضعها وجدت الماء فاجتمع القوم و راموا تحريكها فلم يجدوا إلى ذلك سبيلا و استصعبت عليهم فلما رأى ذلك لوى رجله عن سرجه و حسر عن ساعده و وضع أصابعه تحت جانب الصخرة فحركها و قلعها بيده و دحا بها أذرا كثيرة فظهر لهم الماء فيبادروه و شربوا فكان أعذب ماء شربوه في سفرهم و أبرده و أصفاه فقال تزودوا و ارتووا ففعلوا ثم جاء إلى الصخرة فتناولها بيده و وضعها حيث كانت و أمر أن يعفى أثرها بالتراب و الراهب ينظر من فوق ديره فنادى يا قوم أنزلوني فأنزلوه فوقف بين يدي أمير المؤمنين - عليه السلام - فقال: يا هذا أنت نبي مرسل؟ قال: لا! قال: فملك مقرب؟ قال: لا! قال: فمن أنت؟ قال: أنا وصي رسول الله محمد بن عبد الله خاتم النبيين. قال ابسط يدك على يدي أسلم على يدك فبسط أمير المؤمنين يده و قال: له إشهد الشهادتين. فقال:

أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وأشهد أنك وصي رسول الله وأحق الناس بالأمر من بعده. فأخذ عليه شرائط الإسلام وقال له: ما الذي دعاك إلى الإسلام بعد إقامتك على دينك طول المدة؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن هذا الدير بني على طلب قالع هذه الصخرة ومخرج الماء من تحتها وقد مضى على ذلك عالم قبلي لم يدركوا ذلك فرزقني الله - عزّ وجلّ - إنا نجد في كتبنا ونأثر على علمائنا أن في هذا الموضع عينا عليها صخرة عظيمة لا يعرفها إلا نبي أو وصي نبي وأنه لا بد من ولي الله يدعو إلى الحق آيته معرفة مكان هذه الصخرة وقدرته على قلعها ولما رأيته قد فعلت ذلك تحققت ما كنا ننتظره وبلغت الأمنية وأنا اليوم مسلم على يدك ومؤمن بحقك ومولاك فلما سمع أمير المؤمنين ذلك بكى حتى اخضلت لحيته من الدموع وقال الحمد لله الذي لم أكن عنده منسيا الحمد لله الذي كنت في كتبه مذكوراً ثم دعا الناس فقال اسمعوا ما يقول أخوكم المسلم فسمعوا وحمدوا الله وشكروه إذ ألهمهم أمير المؤمنين - عليه السلام - و سار والراهب بين يديه وقاتل معه أهل الشام واستشهد فتولى أمير المؤمنين الصلاة عليه ودفنه وأكثر من الاستغفار له وكان إذا ذكره يقول ذاك مولاي»^(١)

أقول: وهذا الحديث يدلّ على أنّه عالم بالغيّب، وله القوّة الرّحمانيّة. وفي الجزء الثالث من قسم الأوّل من أعيان الشيعة، ذكر المصنف - قدّس سرّه - تسعة وأربعين مورداً أنّه - عليه السلام - أخبر بالغيّب ووقع الخبر كما أخبر.

ومنها ما في كشف الغمّة:

«عن ابن شهر آشوب في كتابه أن علياً - عليه السلام - لما قدم الكوفة وفد عليه

الناس و كان فيهم فتى فصار من شيعته يقاتل بين يديه في مواقفه فخطب امرأة من قوم فزوجوه فصلى أمير المؤمنين - عليه السلام - يوما الصبح و قال لبعض من عنده اذهب إلى موضع كذا تجد مسجدا إلى جانبه بيت فيه صوت رجل و امرأة يتشاجران فأحضرهما إلي فمضى و عاد و هما معه. فقال لهما: فيم طال تشاجركما الليلة؟ فقال الفتى: يا أمير المؤمنين إن هذه المرأة خطبتها و تزوجتها فلما خلوت بها وجدت في نفسي منها نفرة منعني أن ألم بها و لو استطعت إخراجها ليلا لأخرجتها قبل النهار فنقمت على ذلك و تشاجرنا إلى أن ورد أمرك فصرنا إليك فقال - عليه السلام - : لمن حضره رب حديث لا يؤثر من يخاطب به أن يسمعه غيره فقام من كان حاضرا و لم يبق عنده غيرهما. فقال لها علي - عليه السلام - أ تعرفين هذا الفتى؟ فقالت: لا. فقال - عليه السلام - : إذا أنا أخبرتك بحالة تعلمينها فلا تنكريها قالت: لا، يا أمير المؤمنين! قال: ألسنت فلانة بنت فلان قالت بلى قال - عليه السلام - أ لم يكن لك ابن عم و كل منكما راغب في صاحبه قالت بلى قال أ ليس أن أباك منعك عنه و منعه عنك و لم يزوجه بك و أخرجه من جواره لذلك قالت بلى قال أ ليس قد خرجت ليلة لقضاء الحاجة فاغتالك و أكرهك و وطئك فحملت و كتمت أمرك عن أبيك و أعلمت أمك فلما آن الوضع أخرجتك أمك ليلا فوضعت ولدا فلففته في خرقة و ألقيته من خارج الجدران حيث قضاء الحوائج فجاء كلب يشمه فخشيت أن يأكله فرميته بحجر فوقعت في رأسه فشجته فعدت إليه أنت و أمك فشدت رأسه أمك بخرقة من جانب مرطها ثم تركتماه و مضيتما و لم تعلما حاله فسكتت فقال لها تكلمي بحق فقالت بلى و الله يا أمير المؤمنين إن هذا الأمر ما علمه مني غير أمي فقال قد أطلعني الله عليه فأصبح فأخذه بنو فلان فربي فيهم إلى أن كبر و قدم معهم الكوفة و خطبك و هو ابنك ثم قال للفتى اكشف رأسك فكشفه فوجد أثر الشجة فقال - عليه السلام - هذا ابنك

قد عصمه الله - تعالى - مما حرمه عليه فخذى ولدك و انصرفى فلا نكاح بينكما»^(١)

في إخبار ابي محمد - عليه السلام - بالغيب
 روى ابن أبى الحديد في شرح نهج البلاغة نقلاً من كتاب صفين نصر بن مزاحم في حديث طويل:

«إن عبيد الله بن عمر بن خطاب أرسل عبيد الله إلى الحسن بن علي - عليه السلام - أن لي إليك حاجة فالقني فلقية الحسن - عليه السلام - فقال له عبيد الله إن أباك قد وتر قريشاً أولاً و آخراً و قد شنئه الناس فهل لك في خلعه و أن تتولى أنت هذا الأمر^(٢) فقال: كلاً و الله لا يكون ذلك اثم قال: يا ابن الخطاب و الله لكأنى أنظر إليك مقتولاً في يومك أو غدك و سيصرك الله و يبطحك لوجهك قتيلاً. قال نصر فو الله ما كان إلا بياض ذلك اليوم حتى قتل عبيد الله»^(٣)

فمرّ الحسن - عيه السلام - و إذا القتل عبيد الله بن عمر بن الخطاب.

في إخبار الحسين - عليه السلام - بالغيب عن الراوندي

«عن جابر الجعفي عن زين العابدين - عليه السلام - قال أقبل أعرابي إلى المدينة ليختبر الحسين - عليه السلام - لما ذكر له من دلائله فلما صار بقرب المدينة خضع^(٤) و دخل المدينة فدخل على الحسين فقال له أبو عبد الله الحسين - عليه السلام - أ ما تستحيي يا أعرابي أن تدخل إلى إمامك و أنت

(١) كشف الغم، ج ١، ص ٢٧٩ - ٢٨٠.

(٢) يعنى إن شئت أن تخلع أباك عن الخلافة و تصبك لها.

(٣) شرح ابن ابي الحديد، ج ٥، ص ٢٣١. (٤) خضع أى استمنى

جنب فقال: أنتم معاصر العرب إذا خلوتهم خضخضتم فقال الأعرابي: قد بلغت حاجتي مما جئت فيه فخرج من عنده فاغتسل و رجع إليه فسأله عما كان في قلبه. (١)

في إخبار علي بن الحسين - عليه السلام بالغيب -

قوله: و عنه في حديث إن علي بن الحسين - عليه السلام - قال لرجل:
«إن شئت أنبأتك بما أكلت و ما ادخرت في بيتك قال أنبأني قال أكلت في هذا
اليوم حيسا و لك في بيتك عشرون دينارا منها ثلاثة دنانير دارية (٢) فقال
الرجل أشهد أنك الحجة العظمى.» (٣)

أقول: و يعلم من هذا الخبر و أمثاله مثل ما أخبر أمير المؤمنين في حق
المرأة مع زوجها، بأنه ولدها. و ما أخبر به موسى ابن جعفر - عليه السلام - في حق
شطيطة؛ بأنهم - عليهم السلام - يعلمون بالغيب و إحاطتهم بالامور الجزئية، و
بالخصوصيات إن شاؤا. نظير عيسى - عليه السلام - حيث أخبر بني إسرائيل بما
اكلوا و ما ادخروا في بيوتهم.

في إخبار أبي جعفر الباقر - عليه السلام - بالغيب

«عاصم بن أبي حمزة قال ركب الباقر - عليه السلام - يوما إلى حائط له و كنت أنا
و سليمان بن خالد معه فما صرنا إلا قليلا فاستقبلنا رجلان فقال - عليه
السلام - هما سارقان خذوهما فأخذناهما و قال لغلما نه استوثقوا منهما و قال
لسليمان انطلق إلى ذلك الجبل مع هذا الغلام إلى رأسه فإنك تجد في أعلاه

(٢) لعلّه إسم موضع.

(١) الخرائج و الجرائع، ج ١، ص ٢٤٦.

(٣) دلائل الإمامة، ص ٩١.

كهفا فادخله و صر إلى وسطه فاستخرج ما فيه و ادفعه إلى هذا الغلام يحمله بين يديك فإن فيه لرجل سرقة و لآخر سرقة فخرج و استخرج عيبتين و حملهما على ظهر الغلام فأتى بهما الباقر - عليه السلام - فقال ما هنا لرجل حاضر و هناك عيبة^(١) أخرى لرجل غائب سيحضر بعد فذهب و استخرج العيبة الأخرى من موضع آخر من الكهف فلما دخل الباقر - عليه السلام - المدينة فإذا صاحب العيبتين ادعى على قوم و أراد الوالي أن يعاقبهم فقال الباقر - عليه السلام - لا تعاقبهم و رد العيبتين إلى الرجل ثم قطع السارقين فقال أحدهما لقد قطعنا بحق و الحمد لله الذي أجرى قطعي و توبتي على يدي ابن رسول الله فقال الباقر - عليه السلام - لقد سبقتك يدك التي قطعت إلى الجنة بعشرين سنة فعاش الرجل عشرين سنة ثم مات قال فما لبثنا إلا ثلاثة أيام حتى حضر صاحب العيبة الأخرى فجاء إلى الباقر - عليه السلام - فقال له أخبرك بما في عيبتك و هي بختمك فيها ألف دينار لك و ألف أخرى لغيرك و فيها من الثياب كذا و كذا»^(٢)

في إخبار جعفر بن محمد - عليه السلام - بالغيب

«قال أبو بصير: كان لي جار يتبع السلطان؛ فأصاب مالاً فاتخذ قياناً^(٣) و كان يجمع الجموع، و يشرب المسكر، و يؤذيني؛ فشكوته إلى نفسه غير مرة. فلم ينته فلما ألححت عليه قال: يا هذا! أنا رجل مبتلى و أنت رجل معافى؛ فلو عرفتني لصاحبك رجوت أن يستنقذني الله بك. فوقع ذلك في قلبي؛ فلما صرت إلى أبي عبد الله ذكرت له حاله. فقال لي: إذا رجعت إلى الكوفة فإنّه

(٢) الخرائج و الجرائع، ج ١، ص ٢٧٦.

(١) «عيبة» بسته را گویند مثل چمدان.

(٣) القيان، الاماء المغنيّة.

سَيَأْتِيكَ فَقُلْ لَهُ: يَقُولُ لَكَ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ دَعَا أُنْتُ عَلَيْهِ، وَأَضْمَنْ لَكَ عَلَى
 اللَّهُ الْجَنَّةَ. قَالَ: فَلَمَّا رَجَعْتَ إِلَى الْكَوْفَةِ أَتَانِي، فَيَمْنُ أَتَى فَاحْتَبَسْتَهُ حَتَّى خَلَا
 مِنْزَلِي؛ فَقُلْتُ: يَا هَذَا إِنِّي ذَكَرْتُكَ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ: إِقْرَأْهُ السَّلَامَ، وَ قُلْ لَهُ:
 يَتْرَكَ مَا هُوَ عَلَيْهِ؛ وَأَضْمَنْ لَهُ عَلَى اللَّهِ الْجَنَّةَ. فَبَكَى ثُمَّ قَالَ: اللَّهُ أَقَالَ لَكَ جَعْفَرُ
 هَذَا. قَالَ: فَحَلَفْتُ لَهُ أَنَّهُ قَالَ لِي مَا قُلْتُ لَكَ. فَقَالَ لِي: حَسْبُكَ وَمَضَى. فَلَمَّا كَانَ
 بَعْدَ أَيَّامٍ بَعَثَ إِلَيَّ وَدَعَانِي فَإِذَا هُوَ خَلْفَ بَابِ دَارِهِ عَرِيَانٌ. فَقَالَ لِي: يَا أَبَا بَصِيرٍ أَمَا
 بَقِيَ فِي مَنْزِلِي شَيْءٌ إِلَّا وَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَأَنَا كَمَا تَرَى. فَمَشَيْتُ إِلَى إِخْوَانِنَا فَجَمَعْتُ
 لَهُ مَا كَسَوْتَهُ بِهِ ثُمَّ لَمْ يَأْتْ عَلَيْهِ إِلَّا أَيَّامٌ يَسِيرَةً، حَتَّى بَعَثَ إِلَيَّ أَنِّي عَلِيلٌ فَأَتَنِي.
 فَجَعَلْتُ أَخْتَلِفُ إِلَيْهِ وَأَعَالِجُهُ حَتَّى نَزَلَ بِهِ الْمَوْتُ؟ فَكُنْتُ عِنْدَهُ جَالِسًا وَهُوَ
 يَجُودُ؟ بِنَفْسِهِ ثُمَّ غَشِيَ عَلَيْهِ غَشِيَةً، ثُمَّ أَفَاقَ؛ فَقَالَ: يَا أَبَا بَصِيرٍ! قَدْ وَفَى
 صَاحِبُكَ لَنَا؛ ثُمَّ مَاتَ. فَحَجَجْتُ فَأَتَيْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فَاسْتَأْذَنْتُ
 عَلَيْهِ فَلَمَّا دَخَلْتُ قَالَ لِي ابْتَدِءْ مِنْ دَاخِلِ الْبَيْتِ - وَ إِحْدَى رِجْلِي فِي الصَّحْنِ وَ
 أُخْرَى فِي دَهْلِيزِ دَارِهِ يَا أَبَا بَصِيرٍ! قَدْ وَفَى لَصَاحِبِكَ»^(١)

في إخبار موسى بن جعفر - عليه السلام - عن الغيب

«قال الراوندي رحمه الله - تعالى - الباب الثامن في معجزات موسى بن جعفر
 - عليه السلام - عن أبي الحسن الرضا - عليه السلام - قال: قال أبي موسى بن
 جعفر - عليه السلام - لعلني بن أبي حمزة - مبتدئا - : إِنَّكَ لَتَلْقَى رَجُلًا مِنْ أَهْلِ
 الْمَغْرِبِ، يَسْأَلُكَ عَنِّي؛ فَقُلْ: هُوَ الْإِمَامُ الَّذِي قَالَ لَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقُ
 - عَلَيْهِ السَّلَامُ - . فَإِذَا سَأَلَكَ عَنِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، فَأَجِبْهُ؛ قَالَ: فَمَا عَلِمْتَهُ؟ قَالَ
 - عَلَيْهِ السَّلَامُ - : رَجُلٌ طَوِيلٌ جَسِيمٌ، اسْمُهُ يَعْقُوبُ بْنُ يَزِيدَ؛ وَهُوَ رَأْسُ قَوْمِهِ؛ وَ

إن أراد الدخول إلي فأحضره عندي. قال علي بن أبي حمزة: فو الله إني لفي الطواف؛ إذ أقبل رجل جسيم طويل، فقال لي: إني أريد أن أسألك. عن صاحبك قلت عن أي الأصحاب؟ قال: عن موسى بن جعفر - عليه السلام -؛ قلت: فما اسمك؟ قال: يعقوب بن يزيد؛ قلت: من أين أنت؟ قال: من المغرب؛ قلت: من أين عرفتني؟ قال: أتاني آت في منامي فقال لي الق علي بن أبي حمزة فأسأله عن جميع ما تحتاج إليه؛ فسألت عنك، فدللت عليك. فقلت: أقعد في هذا الموضع، حتى أفرغ من طوافي و أعود إليك فطفت ثم أتيت فكلمته؛ فرأيت رجلاً عاقلاً فطناً؛ فالتمس مني الوصول إلى موسى بن جعفر - عليه السلام -؛ فأوصلته إليه فلما رآه، قال: يا يعقوب بن يزيد! قدمت أمس، و وقع بينك و بين أخيك خصومة في موضع كذا؛ حتى تشاتمتم؛ و ليس هذا من ديني و لا من دين آبائي. فلا نأمر بهذا أحداً من شيعتنا؛ فاتق الله. فإنكما ستفترقان عن قريب بموت؛ فأما أخوك، فيموت في سفرته هذه قبل أن يصل إلى أهله؛ و تندم أنت على ما كان منك؛ إليه فإنكما تقاطعتما و تدابرتما فقطع الله عليكما أعماركما. فقال الرجل: يا ابن رسول الله! فأنما متى يكون أجلي؟ قال كان قد حضر أجلك فوصلت عمك بما وصلتها في منزل كذا و كذا؛ فنسأ الله في أجلك عشرين حجة. قال علي بن أبي حمزة، فلقيت الرجل من قابل بمكة، فأخبرني أن أخاه توفي و دفنه في الطريق قبل أن يصل إلى أهله. ^(١)

في علم محمد بن علي الرضا - عليه السلام - بالغيب

«عن محمد بن علي الهاشمي قال دخلت على أبي جعفر محمد بن علي - عليه السلام - صبيحة عرسه ببنت المأمون، و كنت تناولت من الليل دواء؛ فأول من

دخل عليه في صبيحته أنا؛ وقد أصابني العطش وكرهت أن أدعو بالماء؛ فنظر أبو جعفر - عليه السلام - في وجهي و قال: أراك عطشان! قلت: أجل؛ قال: يا غلام! اسقنا ماء. فقلت في نفسي: الساعة يأتونه بماء مسموم و أغتممت لذلك. فأقبل الغلام و معه الماء؛ فتبسم في وجهي ثم قال: يا غلام! ناولني الماء؛ فتناول فشرب ثم ناولني و تبسم؛ فشربت و أطلت عنده فعضت؛ فدعا بالماء ففعل كما فعل في المرة الأولى و شرب ثم ناولني و تبسم قال محمد بن حمزة: فقال لي محمد بن علي الهاشمي: و الله إنِّي لأظن أن أبا جعفر يعلم ما في النفوس كما تقول الرافضة» تمت بحمد الله^(١)

في أخبار عليّ الهادي - عليه السلام - بالغيب

«روى عن يحيى بن هرثمة - و في جملة من النسخ يحيى بن هبيرة - قال: دعاني المتوكل، و قال اختر ثلاثمائة رجل ممن تريده، و اخرجوا إلى الكوفة فاخلقوا أثقالكم فيها، و اخرجوا على طريق البادية إلى المدينة، فأحضروا علي بن محمد الرضا - عليه السلام - إلى عندي مكرماً، معظماً، مبجلًا. قال: ففعلت، و خرجنا - و كان في أصحابي قائد من الشراة - و كان لي كاتب متشيع و أنا على مذهب الحشوية؛ فكان الشاري يناظر الكاتب، و كنت أستريح، إلى مناظرتهما، لقطع الطريق. فلما صرنا وسط الطريق قال الشاري للكاتب: أ ليس من قول صاحبكم - علي بن أبي طالب عليه السلام - ليس من الأرض بقعة إلّا و هي قبر أو ستكون قبراً؟ فانظر إلى هذه البرية العظيمة؛ أين يموت فيها، حتى يملأها الله قبوراً كما تزعمون؟ قال: فقلت للكاتب: أ هذا من قولكم؟ قال: نعم؛ فقلت أين من يموت في هذه البرية حتى تمتلئ قبوراً؟ و تضاحكنا ساعة إذا نخذل

الكاتب في أيدينا، و سررنا حتى دخلنا المدينة. فقصدت باب أبي الحسن فدخلت إليه و قرأ كتاب المتوكل؛ و قال: انزلوا؛ فليس من جهتي خلاف. فلما صرت إليه من الغد و كنا في تموز أشد ما يكون من الحر؛ فإذا بين يديه خياط و هو يقطع من ثياب غلاظ خفاتين له و لغلمانه؛ و قال للخياط: اجمع عليها جماعة من الخياطين، و اعمل من الفراغ منها يومك هذا، و يكرّ بها إلي في هذا الوقت. و نظر إلي و قال: يا يحيى! اقضوا وطركم من المدينة في هذا اليوم و اعمل على الرحيل غداً في هذا الوقت. فخرجت من عنده و أنا أتعجب منه من الخفاتين؛ [و أقول: في نفسي: نحن في تموز و حر الحجاز و بيننا و بين العراق عشرة أيام فما يصنع بهذه الثياب] و قلت في نفسي هذا رجل لم يسافر، و هو يقدر أن كلّ سفر يحتاج إلى هذه الثياب؛ و أتعجب من الروافض حيث يقولون بإمامة هذا مع فهمه هذا! فعُدت إليه في الغد في ذلك الوقت؛ فإذا الثياب قد أحضرت و قال لغلمانه: ادخلوا، و خذوا لنا معكم لباييد و برانس. ثم قال: ارحل يا يحيى! فقلت في نفسي: و هذا أعجب من الأول؛ يخاف أن يلحقنا الشتاء في الطريق؛ حتى أخذ معه اللباييد و البرانس. فخرجت و أنا أستصغر فهمه. فسرنا حتى إذا وصلنا إلى موضع المناظرة في القبور؛ ارتفعت سحابة و اسودت، و أرعدت، و أبرقت، حتى إذا صارت على رءوسنا، أرسلت على رءوسنا برداً مثل الصخور، و قد شدّ على نفسه - عليه السّلام - و على غلمانه الخفاتين و لبسوا اللباييد و البرانس، و قال لغلمانه: ادفعوا إلى يحيى لباداً، و إلى الكاتب برنسا. و تجمعنا و البرد يأخذنا حتى قتل من أصحابي ثمانين رجلاً و زالت و عاد الحر كما كان. فقال لي: يا يحيى، انزل من بقي من أصحابك فادفن من مات منهم؛ فهكذا يملأ الله هذه البرية قبوراً. قال يحيى: فرميت بنفسي عن دابتي و غدوت إليه، فقبلت رجله و ركابه؛ و قلت أنا أشهد أن لا إله إلا الله و أن محمداً - صلى الله عليه و آله - عبده و رسوله و أنكم خلفاء الله في أرضه. فقد كنت كافراً و قد

أسلمت الآن على يديك؛ يا مولاي! قال يحيى: وتشيعت ولزمت خدمته إلى أن مضى»^(١)

و من معجزات أبي الحسن الهادي - عليه السلام - المشتملة على إخباره بالغيب ما في المجلد السادس من كتاب إثبات الهداة عن الخرائج للقطب الراوندي: «هبة الله بن أبي منصور الموصلي، قال: كان بديار ربيعة كاتب نصراني، وكان من أهل كفر توثا يسمى يوسف بن يعقوب؛ وكان بينه وبين والدي صداقة. قال: فوافانا، فنزل عند والدي، فقال له: والدي ما شأنك؛ قدمت في هذا الوقت؟ قال: قد دعيت إلى حضرة المتوكل، ولا أدري ما يراد مني؛ إلا أنني اشتريت نفسي من الله بمائة دينار وقد حملتها علي بن محمد بن الرضا - عليه السلام - معي. فقال له والدي: قد وفقت في هذا. قال: و خرج إلى حضرة المتوكل وانصرف إلينا بعد أيام قلائل فرحاً مستبشراً. فقال له والدي: حدثني حديثك. قال: سرت إلى سرمن رأيت ما دخلتها قط: فنزلت في دار و قلت: أحب أن أوصل المائة إلى ابن الرضا - عليه السلام - قبل مصيري إلى باب المتوكل، وقبل أن يعرف أحد قدومي. قال: فعرفت أن المتوكل قد منعه من الركوب، وأنه ملازم لداره فقلت: كيف أصنع رجل نصراني يسأل عن دار ابن الرضا - عليه السلام - لا آمن أن يبدر بي؛ فيكون ذلك زيادة فيما أحاذره. قال ففكرت ساعة في ذلك، فوقع في قلبي أن أركب حماري، وأخرج في البلد فلا أمنعه من حيث يذهب؛ لعلني أقف على معرفة داره من غير أن أسأل أحداً. قال: فجعلت الدنانير في كاغد، وجعلتها في كمي؛ وركبت. فكان الحمار يخترق الشوارع والأسواق، يمر حيث يشاء، إلى أن صرت إلى باب دار. فوقف الحمار، فجهدت أن يزول، فلم يزل، فقلت للغلام سل، لمن هذه الدار. فقيل: هذه دار علي بن محمد بن

الرضا - عليه السلام - فقلت: الله أكبر! دلالة والله مقنعة. قال: وإذا خادم أسود قد خرج من الدار، فقال: أنت يوسف بن يعقوب؟ قلت: نعم؛ قال: انزل. فنزلت؛ فأقعديني في الدهليز، ودخل. فقلت في نفسي: وهذه دلالة أخرى؛ من أين عرف هذا الخادم اسمي واسم أبي، وليس في هذا البلد من يعرفني، ولا دخلته قط؟! قال: فخرج الخادم فقال المائة دينار التي في كمك في الكاغذ؟ هاتها؛ فنأولته إياها، فقلت: وهذه ثالثة. ثم رجع إلي، فقال: ادخل. فدخلت إليه وهو - عليه السلام - في مجلسه وحده. فقال: يا يوسف! أما أن لك أن تسلم. فقلت يا مولاي قد بان لي من البرهان ما فيه كفاية لمن اكتفى. فقال هيهات أما إنك لا تسلم و لكن سيسلم ولدك فلان وهو من شيعتنا. فقال: يا يوسف! إن أقواماً يزعمون أن ولايتنا لا تنفع أمثالك؛ كذبوا والله إنها لتنفع أمثالك امض فيما واقيت له؛ فإنك سترى ما تحب، و سيولد لك ولد مبارك. قال: فمضيت إلى باب المتوكل، فقلت: كل ما أردت فانصرف؛ قال هبة الله: فلقيت ابنه بعد موت أبيه - وهو مسلم - حسن التشيع؛ فأخبرني أن أباه مات على النصرانية وأنه أسلم بعد موت والده وكان يقول: أنا بشارة مولاي عليه السلام.^(١)

أقول: هذا الخبر مشتمل على أخبار عديدة بالغيب؛ والعجب ممن يرى هذه الدلالات وبقى على النصرانية!

في معجزة لأبي محمد العسكري - عليه السلام - وإخباره بالغيب

«عن سيّد هاشم البحراني - قدس سرّه - في كتاب حلية الابرار محمّد وآله الاطهار في احوال ابي محمّد ما هذا لفظه: الباب السابع حديثه مع أنوش النصراني روى عن ابي جعفر احمد القصير البصري قال حضرنا عند سيّدنا ابي

محمّد - عليه السّلام - بالعسكر فدخل عليه خادم من دار السلطان جليل فقال له امير المؤمنين يقرء عليك السّلام و يقول لك: كاتبنا أنوش النصراني يريد أن يطهّر إبنين له و قد سألتنا مسئلتك أن تركب إلى داره و تدعوا لابنه بالسّلامة و البقاء فاحبّ أن تركب و تفعل ذلك فإنّا لم نحشمك هذا العناء إلّا لأنّه قال: نحن نبشرك بدعاء بقايا النبوّة و الرّسالة فقال مولينا - عليه السّلام - الحمد لله الّذي جعل النصراني أعرف بحقنا من المسلمين ثمّ قال أسرجوا لنا فركب حتّى وردنا أنوش فخرج إليه مكشوف الراس حافي القدمين و حوله القسيسون و الرهبان و الشّماسة و على صدره الأنجيل فتلقاه - عليه السّلام - على باب داره و قال له يا سيّدنا أتوسّل إليك بهذا الكتاب الّذي أنت أعرف به منّا إلّا غفرت لي ذنبي في عناك و حقّ المسيح عيسى بن مريم و ما جاء به من الإنجيل من عند الله ما سألت أمير المؤمنين الخليفة مسألتك هذا إلّا لأنّا وجدناكم في هذا، الإنجيل مثل المسيح عيسى بن مريم عند الله. فقال - عليه السّلام - : أمّا إبنك هذا، فباق عليك؛ و أمّا الآخر فمأخوذ عنك بعد ثلاثة أيّام؛ و هذا الباقي يسلم، و يحسن إسلامه، و يتولّانا أهل البيت. فقال أنوش: والله يا سيّدي إنّ قولك الحق؛ و لقد سهل علىّ موت ابني هذا، لما عرفتني أنّ الآخر يسلم و يتولّاكم أهل البيت. فقال له بعض القسيسين: مالك لا تسلّم؟ فقال له أنوش: أنا مسلم و مولينا يعلم ذلك. فقال مولينا - عليه السّلام - : صدق؛ و لولا أن يقول النّاس إنّنا خبرناك بوفاة إبنك و لم يكن كما أخبرناك، لسألنا الله - تعالى - بقائه عليك. فقال أنوش: يا سيّدي لا اريد إلّا ما تريد. قال ابو جعفر احمد القصير: مات والله ذلك الإبن بعد ثلاثة أيّام، و أسلم الآخر بعد سنة؛ و لزم الباب إلى وفاة سيّدنا أبي محمّد - عليه السّلام - انتهى.

و من جملة إخبار أبي محمّد العسكريّ - عليه السّلام - بالغيب ما رواه قطب الرّاوندي:

«عن علي بن الحسن بن سabor، قال: قحط الناس بسرمن رأى في زمن الحسن الأخير - عليه السلام - فأمر الخليفة الحاجب و أهل المملكة أن يخرجوا إلى الاستسقاء؛ فخرجوا ثلاثة أيام متوالية إلى المصلى و يدعون؛ فما سقوا. فخرج الجاثليق في اليوم الرابع إلى الصحراء و معه النصارى و الرهبان - و كان فيهم راهب فلما مد يده، هطلت السماء بالمطر - ؛ فشك أكثر الناس، و تعجبوا، و صَبَّوا إلى دين النصرانية؛ فأنفذ الخليفة إلى الحسن - عليه السلام - و كان محبوساً - فاستخرجه من محبسه و قال الحق أمة جدك فقد هلكت فقال إني خارج في الغد و مزيل الشك إن شاء الله - تعالى - فخرج الجاثليق في اليوم الخامس و - الرهبان معه - و خرج الحسن - عليه السلام - في نفر من أصحابه؛ فلما بصر بالراهب و قد مد يده أمر بعض مماليكه أن يقبض على يده اليمنى و يأخذ ما بين إصبعيه؛ ففعل، و أخذ من بين سبابتيه عظماً أسود. فأخذه الحسن - عليه السلام - بيده؛ ثم قال له: استسقى الآن. فاستسقى و كان السماء متغيماً فتقشعت و طلعت الشمس. بيضاء فقال الخليفة: ما هذا العظم؟ يا أبا محمد قال - عليه السلام - هذا رجل مر بقبر نبي من الأنبياء، فوقع إلى يده هذا العظم و ما كشف من عظم نبي إلا و هطلت السماء بالمطر.»^(١)

[فصل] فى الإمامة وأنّ الإمامة من الأصول لا الفروع

إعلم إنّ مبحث الإمامة^(١) من اصول الدّين عند الشيعة وصرّح القاضي بضاوي من العامة في مبحث الأخبار من كتاب المنهاج، وجمع من شارحي كلامه؛ بأنّ مسألة الإمامة من أعظم مسائل اصول الدّين، الّذي مخالفته توجب الكفر و البدعة. وقال الاسروشيني - من الحنفية - في كتابه المشهور بينهم بالفصول الاسروشيني، بتكفير من لا يقول بإمامة أبي بكر. والمراد بأصول الدّين، هى الّتي يبتنى عليها الدين؛ واصول دين الإسلام على قسمين:

الأوّل ما يترتّب عليه جريان حكم المسلم فى الفقهيّات؛ وهو الشّهادة بالوحدانيّة، والشّهادة بالرّسالة.

الثّاني: يتوقّف عليه النجاة الأخرى، والتخلّص عن عذاب الله، والدّخول فى الجنّة، فيحرم دخولها على من لم يعرف به، ويساق إلى النّار فى زمرة

(١) راجع: الذخيرة فى علم الكلام، للشرىف المرتضى، ص ٤٠٩؛ المنقذ من التقليد، للحمصى الرازى، ج ٢،

الكافرين دون العاصين والمرتكبين للكبائر في الفروع.

أقول: إن كان الأمر كما قالوا هؤلاء فما معنى كلام عمر، وقت إحتضار النبي^(١). فإنهم لا يحرم عليهم الجنة، وإن دخلوا النار، وقعوا في العذاب؛ بل يعود مال أمرهم إلى النجاة إن ماتوا مع العقائد الصحيحة؛ وهذا القسم من الأصول، يسمّى أيضاً بأصول الإيمان. و من القسم الثاني، الاعتقاد بالامامة والإعتراف بالامام؛ فإن الإمامة مرتبة تالية للنبوّة، ونسبتها إلى النبوّة نسبة العلة المبقية إلى العلة المحدثّة. واستدل قاضي نورالله صاحب إحقاق الحق - قدّس سرّه - على كون الإمامة من أصول الدّين؛ قوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(٢) والمراد بأولي الأمر، الامام؛ بالاتّفاق فيجب معرفته. ولما روه العامة في كتبهم - كالحميدى - في الجمع بين الصحيحين من «أن النبي - صلى الله عليه و آله - قال: من مات ولم يعرف امام زمانه، مات ميتة جاهليّة.

وهو نصّ صريح في أنّ الإمامة من الاصول؛ للعلم الضّروري بأنّ الجاهل بشييء من الفروع - وإن كان واجباً - لا تكون ميتته ميتة جاهليّة؛ إذ لا يقدح في ذلك في إسلامه.»^(٣)

وليس المراد من إمام زمانه القرآن المجيد - كما زعموا -؛ إلّا لكان تعلمه واجباً على الاعيان ولأنّه - صلى الله عليه و آله - أضاف الإمام إلى الزّمان، وفيه دليل على إختصاص أهل كلّ زمان بإمام يجب عليهم معرفته. ومع القول بأنّه القرآن أو بعضه - كالفاتحة - لا يبقى لهذا التخصيص فائدة أصلاً؛ سيّما على مذهب

(١) حسبنا كتاب الله و لم قتلوا جمّاً غيراً ممّن قالوا بامامة أمير المؤمنين - عليه السلام - إجتهداً أو تقليداً.

(٢) سورة النساء (٤) الآية ٥٩.

(٣) إحقاق الحق: للفاضل نور الله الشوشتری، ج ٢، ص ٣٠٦، رواه البخاري في صحيحه في باب الفتن عن ابن عباس (ج ٢، ص ١٣) و رواه المسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر (ج ٦، ص ٢١) رقم الحديث،

١٤٨٩ و رواه الأحمّد في مسنده عن ابن عمر (ج ٢، ص ٨٣ - ١٥٤)؛ الصّوامر المهرقة، ص ٢٤٣.

الحنفي الذي لا يوجب تعلّم القرآن ولا الفاتحة ولا بعضاً آخر منه؛ بل يحكمون بكفاية أن يقال بالفارسيّة: (دو برگ سبز) كما هو المشهور بين الجمهور. فلا يكون هذا التأويل مطابقاً لمقتضى الحديث قطعاً؛ بل صرّح القاضي البيضاوي في مبحث الأخبار من كتاب المنهاج، وجمع من شارحي كلامه؛ بأنّ مسألة الإمامة من أعظم مسائل اصول الدّين، ومخالفته يوجب الكفر والبذعة - كما مرّ - إنتهى. موضع الحاجة من كلامه.

واستدلّ العلامة المرعشي - قدّس سرّه - في بعض تعليقاته على الكتاب المذكور، على كون لإمامة من جملة اصول الدّين بوجوه:

منها: الأخبار الدّالة على إرتداد جماعة، ورهط من الصّحابة والأئمة بعد إرتحال النّبي - صلّى الله عليه وآله - إلى الكفر؛ ومن المعلوم أنّهم لم يرتكبوا ما يوجب الكفر - غير إمامة أمير المؤمنين - ومن تلك الأخبار أحاديث الحوض، التي ذكرت في كتب القوم بأسانيد عديدة صحيحة، ومتون صريحة. فمن جعلتها ما رواه البخاري في صحيحة، بسنده عن أبي هريرة:

«أنه كان يحدث أن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - قال يرد علي يوم القيامة

رهط من أصحابي فيحلبون عن الحوض فأقول: يا رب أصحابي أصحابي فيقال

إنك لا علم لك بما أحدثوا ﴿ازتدوا على أذبارهم﴾ القهقري. (١)

و بسنده عن ابن المسيّب نحوه. وغير ذلك ما عن كتاب المواهب لمحمّد بن الجريّر الطبري الشّافعي، عن أبي علقمة، عن سعد بن عباد: قال أبو علقمة: قلت لابن عباد: وقد مال النّاس إلى بيعة أبي بكر، ألاّ تدخل ما دخل فيه المسلمون. قال: إليك منّي؛ فوالله لقد سمعت رسول الله ص يقول: إذا أنا متّ تضلّ الأهواء، و

يرجع الناس على أعقابهم؛ فالحق يومئذ مع علي؛ و كتاب الله بيده؛ و لا تباع أحداً غيره.»

و منها: قوله تعالى:

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾^(١)

توضيحه أن همزة الاستفهام في الآية لم تستعمل لذاعي الاستفهام الحقيقي؛ لامتناعه في حقّه تعالى؛ لاستلزامه الجهل؛ فلا بد أن تكون لغیره. و هي كما في المغني لابن هشام، و المغني لابن فلاح، و الكليات لابي البقاء؛ ثمانية:

الأول: التسوية؛ و هي إذا وقعت بعد كلمة سواء و ما في معناها؛ كقوله:

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾^(٢)

و من الواضح، أن الهمزة في الآية ليست منها.

الثاني الإنكار التوبيخي؛ و هي بهذا المعنى تقتضي أن يكون ما بعدها واقع و أن فاعلها معلوم؛ نحو: ﴿أتعبدون ما تنتحون.﴾

الثالث: الإنكار الإبطالي؛ و بهذا المعنى تقتضي أن ما بعدها غير واقع. و لم يذكر الهمزة فيها بهذا الداعي؛ لكونه مقتضياً لعدم انقلابهم عن الدين بعد رسول الله - صلى الله عليه و آله - و هو مدح؛ مع أن الآية في مقام الذم، دون المدح.

الرابع: التقرير، و معناه حملك المخاطب على الإقرار و الاعتراف؛ و لم يذكر الهمزة في الآية بهذا الداعي. أيضاً؛ لعدم وقوع موت النبي - صلى الله عليه و آله - أو قتله؛ و انقلاب القوم على أديارهم أو عدمه.

الخامس: التهكم و الإستهزاء نحو ﴿أصلوئك تأمرك أن نترك ما يعبد أبائنا...﴾ و لا يليق هذا المعنى؛ لشأنه - تعالى - عنه علواً كبيراً.

السادس: الأمر: نحو ﴿أسلمتم﴾، أي: أسلموا. ومن البديهي أن الله - تعالى - لا يأمر بالانقلاب والارتداد.

السابع: التعجب: نحو ﴿ألم تر إلى ربك كيف مّد الظل﴾ والتعجب، لا يكون إلا عن أمر محقق في موطنه.

الثامن: الاستبطاء: وهو طلب البطؤ والعجلة؛ نحو: ﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم...﴾ ومن المعلوم أن الله - تعالى - لا يأمر بالبدار إلى الانقلاب عن الدين. فتعين كون الاستفهام في الآية بداعي إنكار توبيخي على التعيين؛ أو هو، والتعجب على التردد؛ وكلاهما يقتضي تحقق ما بعدها.

ومنها: قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾^(١) دلّ على نقص الدين بدون الولاية، وحصول كمالها بها. وهي نزلت في غدير خمّ بعد تبليغ رسول الله لولاية أمير المؤمنين - عليه السلام - وقد رواه جمّ غفير من العامة.

ومنها قوله:

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾^(٢)

حيث نزلت في غدير خم، لتبليغ ولاية أمير المؤمنين - عليه السلام -؛ وهي بمثابة لو تركها رسول الله لكان في قوّة تركه لأمر الرسالة.

ومنها الروايات الدالة على أن نفى الإمام يستلزم الكفر؛ لقوله: «من مات لم يعرف امام زمانه، مات ميتة جاهليّة»^(٣) وفي رواية «من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهليّة»^(٤) وغير ذلك ومنها الأخبار الدالة على إناطة الإيمان بحب آل

(١) سورة المائدة (٥) الآية ٣. (٢) سورة المائدة (٥) الآية ٦٧.

(٣) صحيح البخاري، ج ٢، ص ٣٠٦، صحيح المسلم، ج ٦، ص ١٣، الحديث ١٤٨٩؛ مسند احمد بن حنبل،

ج ٢، ص ٨٣ و ١٥٤ و رواه الحرّفي؛ وسائل الشيعة، ج ١٦، ص ٢٤٦.

(٤) كنز العمال، ج ٦، ص ٦٥، ح ١٤٨٦١؛ بحار الأنوار، ج ٢٩، ص ٣٣٢.

محمّد والكفر ببغضهم؛ من جملة ذلك ما رواه في تفسير الزمخشري في ذيل قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(١) إنّه قال - صَلَّى الله عليه وآله -:

«من مات على حب آل محمّد، مات شهيداً. ألا و من مات على حب آل محمّد مات مغفوراً. ألا و من مات على حب آل محمّد مات تائباً. ألا و من مات على حب آل محمّد مات مؤمناً مستكمل الإيمان. ألا و من مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير. ألا و من مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها. ألا و من مات على حب آل محمد - صَلَّى الله عليه وآله - فتح له في قبره بابان إلى الجنة. ألا و من مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة. ألا و من مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة. ألا و من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله. ألا و من مات على بغض آل محمد مات كافراً. ألا و من مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة.»

و من جملة تلك الأخبار ما رواه في كنز العمال عن ابن عباس عن ابن عمران عن النبي - صَلَّى الله عليه وآله - قال لعليّ يوم المواخاة:

«أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي إلا من أحببك فقد حف بالأمن والإيمان ومن أبغضك أماته الله ميتة جاهلية.»^(٢)

و فيه أيضاً عنه - صَلَّى الله عليه وآله - أساس الإيمان حبّي وحب اهل بيتي. منها ما دلّ على السؤال في القبر عن ولاية أمير المؤمنين - عليه السلام -؛ و

(١) سورة الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

(٢) كنز العمال، ج ١١، ص ٦١٠، ح ٣٢٩٥٥، رواه الطبراني في معجم الكبير، ج ١٢، ص ٤٢٠، والحافظ الطبراني في مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٢١. راجع: شناخت امام، مهدي فقيه ايماني، ص ٨٩ ونقله المجلسي في بحار الانوار، ج ٣٨، ص ٣٤٧.

هي كثيرة؛ منها ما نقله آية الله العلامة؛ ما رواه الحافظ محمد بن موسى الشيرازي - من علماء الجمهور - في قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾^(١) بإسناده إلى السدي، عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - أن ولاية علي - عليه السلام - يتسائلون عنها في قبورهم؛ فلا يبقى في مشرق، ولا مغرب، ولا برّ ولا بحر - إلا ومنكر و نكير - يسألانه عن ولاية أمير المؤمنين - عليه السلام - بعد الموت؛ يقولون للميت من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ ومن إمامك^(٢)

ومنها ما دلّ على أنه لا يجوز عن الصراط يوم القيامة إلا من كانت معه براءة بولاية علي - عليه السلام - . فمنها ما رواه في ينابيع المودة عن المناقب عن ثمامة، عن عبدالله بن أنس عن أبيه عن جدّه عن رسول الله - صلى الله عليه وآله - وآله - :

«إذا كان يوم القيامة ونصب الصراط على شفير جهنم لم يجز عليه إلا من معه

كتاب بولاية علي بن أبي طالب - عليه السلام -»^(٣)

و ذلك قوله تعالى:

﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾^(٤)

أي عن ولاية علي - عليه السلام - .

ومنها ما رواه عن موفق بن أحمد، عن ابن مسعود (من طريقين)، وعن ابن عباس (من طريق)، وأيضاً عن المغازلي عن ابن عباس (من طريق)، وعن ابن سعيد (من طريق)، وعن أنس (من طريق)، وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة نقلاً عن الحاكم بسنده؛ عن علي - عليه السلام - وذكر له طريقاً آخر ونسبه إلى

(١) سورة النبأ (٧٨) الآية ١ - ٢.

(٢) والسؤال عنها من وليكما وقد ذكرنا الحديث في ذلك في المجلة الخاص في مجمع الشتات في البحث

عن طهارة آباء النبي. (٣) بحار الانوار، ج ٧، ص ٣٣٢.

(٤) سورة الصافات (٣٧) الآية ٢٤.

أبي علي الحدّاد في معجمه.

و منها الروايات الدّالة على أنّ الجنّة لا يدخلها إلّا من جاء بجواز من علي - عليه السّلام -؛ منها ما رواه:

«روى الخوارزمي عن ابن عباس قال قال النبي - صَلَّى الله عليه و آله - علي يوم القيامة على الحوض لا يدخل الجنة إلّا من جاء بجواز من علي - عليه السّلام -»^(١)

«و عنه قال رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين و الآخرين في صعيد واحد و نصب الصراط على شفير جهنم فلم يجز عليه إلّا من كان معه براءة من علي بن أبي طالب - عليه السّلام -»
و منها ما دلّ على أنّ الأنبياء السابقين بعثوا على شهادة أنّ لا إله إلّا الله، و على الإقرار بنبوّة محمّد - صَلَّى الله عليه و آله - و الولاية لعلي - عليه السّلام -؛ فإنّها تدلّ على كون بعثة نبيّ الإسلام عليها بطريق أولى.

منها ما نقله المصنّف - قدّس سرّه - في منهاج الكرامة نقلاً عن أبي عبد الله، عن أبي نعيم، عن جماعة أخرى عن الثعلبي، عن ابن مسعود؛ قال:
«قال النبي - صَلَّى الله عليه و آله - يا عبد الله أتاني الملك فقال يا محمد و اسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا على ما بعثوا قلت: على ما بعثوا؟ قال:
على ولايتك و ولاية علي بن أبي طالب»^(٢)

و منها ما في ينابيع المودة عن أبي نعيم، و الحمونبي، و موفق ابن أحمد، و الحافظ؛ بأسانيدهم عن ابن مسعود، عنه - صَلَّى الله عليه و آله -
«و جمع الله إلى النبيين فصّهم جبرئيل - عليه السّلام - ورائي صفا فصليت بهم فلما سلمت أتاني آت من عند ربي فقال لي: يا محمد ربك يقرئك السّلام و

يقول لك: سل الرسل على ما ذا أرسلتهم من قبلك؟ فقلت: معاشر الرسل
على ما ذا بعثكم ربي قبلي؟ فقال الرسل: على ولايتك و ولاية علي بن أبي
طالب و هو قوله تعالى: ﴿وَسَلُّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾^(١)

(١) راجع تعليقة العلامة السيد شهاب الدين المرعشي النجفي على إحقاق الحق، ج ٢، ص ٣٠٦؛

[فصل] في آية المودة

قال الله تعالى:

﴿قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(١)

قال: روى الجمهور، وأحمد بن حنبل في مسنده، والثعلبي في تفسيره، عن ابن عباس؛ قال:

﴿لَمَّا نَزَلَتْ قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ قالوا يا رسول الله:

من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال علي و فاطمة و ابناهما و وجوب المودة يستلزم وجوب الطاعة. انتهى.^(٢)

أقول: اختلفوا في معنى الآية؛ فقال بعض العامة: الاستثناء منقطع؛ مثل قوله

تعالى:

﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ﴾^(٣)

(٢) بحار الانوار، ج ٢٣، ص ٢٣٢.

(١) سورة الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

(٣) سورة الحجر (١٥) الآية ٣٠ - ٣١.

قال الله - تعالى -:

﴿قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ (١)

والمعنى لا أسألكم على تبليغ الرسالة أجراً؛ لكن المودة في القربى حاصل بيني وبينكم. وبه قال المفيد من الإمامية. وعن بعض (٢) لآخر أن الاستثناء متصل، والمعنى: لا أسألكم عليه أجراً من الأجور، إلا مودتي في قرابتي. والحق، أن الاستثناء هنا متصل. وبه قال الصدوق؛ واستشكل المفيد على الصدوق بأن ما قاله الصدوق ليس بصحيح. لأن أجر النبي - صلى الله عليه وآله - في التقرب إلى الله - تعالى - هو الثواب الدائم؛ وهو مستحق على الله في عدله وجوده وكرمه وليس المستحق على الأعمال ما يتعلق بالعباد؛ لأن العمل يجب أن يكون لله خالصاً، وما كان لله فالأجر فيه على الله دون غيره، هذا؛ مع أن هذا يناقض قوله تعالى:

﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (٣)

وقوله: ﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٤) (٥)

أقول: قد عرفت أن الحق أن الاستثناء هنا متصل وهو الظاهر منه. بقرينة

قوله تعالى:

﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (٦)

(١) سورة الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

(٢) في التعليقه السيد اللامة شهاب الدين المرعشى النجفي و هم عدة كثيرة من المفسرين و المتكلمين، و المحدثين؛ ثم أورد أسماء جماعة من أرباب التفسير؛ فراجع.

(٣) سورة هود (١١) الآية ٥١.

(٤) سورة هود (١١) الآية ٢٩.

(٥) سورة سباء (٣٤) الآية ٤٧.

(٦) احقاق الحق، ج ٣، ص ٢.

و لذا سألو النبي أصحابه بقولهم: من قرابتك الذين وجبت علينا مودتهم؟
(كما في الخبر المذكور، وغيره). وقال الشافعي شعراً في وجوب المودة لذوي
القربى:

يا أهل بيت رسول الله حبكم فرض من الله في القرآن أنزله
كفاكم من عظيم القدر أنكم من لم يصل عليكم لا صلوة له^(١)

و الحاصل ان الظاهر من الاستثناء أن تكون متصلاً، و نقل قاضي نور الله
- قدس سره - عن شارح العضدي حيث قال: واعلم ان الحق أن المتصل أظهر؛ فلا
يكون مشتركاً لفظياً، أو معنوياً؛ بل حقيقة فيه، و مجاز في المنقطع. و كذلك لم
يحمله علماء الأعصار على المنفصل إلا عند تعذر المتصل. حتى عدلوا للمحمل
على المتصل عن الظاهر و خالفه و من ثم قالوا: في فعله: له على مائة درهم إلا ثوباً
و له على إيل إلا شاة؛ معناه الأقيمة ثوب، او قيمة شاة فيركبون الإضرار و هو
خلاف الظاهر؛ ليصير متصلاً و لو كان في المنقطع ظاهراً لم يرتكبوا مخالفة ظاهر
حذراً عنه. انتهى ما نقله - قدس سره - عن الشارح العضدي و الجواب عن دليل
المفيد؛ أما عن دليله الاول: فنقول أن نفع مودة أقرباء الرسول حيث يرجع الى
الناس لا إليه يكأنه لم يسألهم شيئاً.

و أما الجواب عن دليله الثاني: منقول بأن الاولى تكون حكاية عن نوح، و
الثانية حكاية عن هود - على نبيا و آله و عليها السلام - ثم المزداد بدوى القربي
عترة النبي و آله - عليهم صلوات الله - و هم: علي و فاطمة و إسماعيل؛ و هذا
مقتضى الجمع بين روايات الباب. ففي عدة منها أن المراد بدوي القربي علي، و
فاطمة، و الحسن، و الحسين؛ و في بعضها قربي رسول الله، أو قربي آل محمد

(على الخلاف في نقل الروايات الواردة) وفي ثالث علي، فاطمة، والحسن، والحسين، وانباهما؛ وفي رابع: «علي، وفاطمة، ولدها» وفي خامس التعبير عنه - صَلَّى الله عليه وآله - باهل بيتي فمقتضى الجمع بينها أن المراد بذوي القربى آل محمد وأهل بيته علي وفاطمة ولدهما وفي بعض الروايات.

«وفي بعض الروايات لما جيء بعلي بن الحسين - عليه السلام - أسيراً قام رجل من أهل الشام فقال الحمد لله الذي قتلكم واستأصلكم وقطع قرن الفتنة فقال له علي بن الحسين - عليه السلام - أقرأ القرآن؟ قال: نعم قال قرأت آل حم قال نعم قال قرأت القرآن ولم أقرأ آل حم قال قرأت ﴿قُلْ لَنَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ قال أنتم هم قال نعم»^(١)

هذه كلها على طرق العامة.

أقول: نقلها العامة والخاصة. وأما على طريق الخاصة: ففي الصافي، عن الكافي، أنه سئل عنها، فقال: هم الأئمة - عليهم السلام - وفيه عن المجمع:

«عن ابن عباس: لما نزلت هذه الآية، قالوا: يا رسول الله من هؤلاء الذي أمرنا بولايتهم؟ قال: علي، وفاطمة، ولدها - عليهم السلام -»

أقول: نقل العامة بطريقهم عنه هكذا.

وفي الصافي أيضاً عن المجالس عن الباقر - عليه السلام -، أنه «سئل عن هذه الآية: فقال هي والله فريضة من الله على العباد لمحمد - صَلَّى الله عليه وآله - في أهل بيته.» وفيه أيضاً عن الخصال «عنه - صَلَّى الله عليه وآله - أنه قال: من لم يحب عترتي فهو لأجل ثلاث إما منافق، وإما لزيئة، وإما حملت به أمة في

غير طهر»^(١)

الحمد لله الذي جعلنا من المتمسكين بولاية محمد وآل محمد ومحبيهم
- صلى الله عليهم اجمعين -.

(١) الجامع الاحكام القرآن، ج ١٦، ص ٣، الصواعق المحرقة، ص ١٤٨: الغدير، ج ٣، ص ١٧٢ و تفسير نور

الثقلين، ج ٣، ص ٥٧١.

[فصل] في أن رسول الله ﷺ خاتم النبيين

و يدل عليه من الكتاب آيات.

منها، قوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَ آخِرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)

«و هم كل من بعد الصحابة إلى يوم القيامة فإن الله سبحانه بعث النبي - صلى الله عليه وآله - إليهم و شريعته تلزمهم و إن لم يلحقوا بزمان الصحابة و قيل هم الأعاجم و من لا يتكلم بلغة العرب و روي ذلك عن أبي جعفر - عليه السلام - و روي أن النبي - صلى الله عليه وآله - قرأ هذه الآية فقبل له من هؤلاء فوضع يده على كتف سلمان و قال لو كان الدين في الشريا لنالته رجال من هؤلاء»^(٢)

(٢) بحارالانوار، ج ١٦، ص ٣١٠.

(١) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢ - ٣.

و منها قوله تعالى:

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾^(١)

قرأ عاصم وحده بفتح التاء، والباقون بكسرها؛ و من كسر التاء فإنه - صلى الله عليه و آله - خاتمهم و آخرهم؛ و من فتح التاء فمعناه: آخر النبيين، لا نبي بعده. قال الحسن لخاتم، الذي ختم به. و قال المبرد: خاتم، فعل ماض على وزن فاعل؛ و هو في معنى ختم النبيين فعلى أى تقدير دلت الآية على أنه لا نبي بعده. و في مفردات الراغب خاتم النبيين لأنه ختم النبوة به؛ أى تمها بمجيئه. و منها قوله تعالى: ﴿ لَأُنذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ ﴾^(٢)

[فصل] دلیل های خاتمت پیغمبر خاتم ﷺ

از جمله آیه شریفه:

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾^(۱)

به حسب ساختمان لغوی ختم در زبان عربی به معنی چیزی است که به وسیله چیزی به آن پایان دهند؛ مهری که پس از بسته شدن نامه بر روی آن می زدند نیز به این مناسبت خاتم نامیده می شود، و چون به طور معمول بر روی نگین انگشتر، نام یا شعار مخصوصی را نقش می کردند و همان را بر روی نامها می زدند، انگشتر را خاتم می نامیدند؛ و هر کجا قرآن لفظ خاتم دارد، مراد یا پایان دادن چیزی است به چیزی، یا بستن چیزی می باشد مانند آیه شریفه:

﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾^(۲)

و في كلمات الفراء: الخاتم من ختم الزاتب بأسرها و از آیه فوق استفاده

(۲) سورة يس (۳۶) الآية ۶۵.

(۱) سورة الاحزاب (۳۳) الآية ۴۰.

می شود که منظور این است که پیغمبر را به همان عنوان واقعی خود که رسول الله و خاتم ایشان است خوانده شود، نه با عنوان دیگر یعنی پدر مردم بودن.

از جمله آیات این آیه است:

﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَافِطُونَ﴾^(۱)

چون علّت تجدید رسالت، نابودی ها و تحریف و تبدیل های کتاب ها و تعلیمات آسمانی بوده است، خداوند در آیه شریفه وعده داده است که ما قرآن را از تحریف و تفسیر و نابودی برنامه های او حفظ می کنیم. چرا که شریعت دیگری نخواهد آمد.

قال أمير المؤمنين - عليه السلام - في خطبة نهج البلاغة:

«إني أن بعث الله محمداً رسول الله - صلى الله عليه و آله - لإنجاز عده و تمام

نبوته.^(۲) عن النبي - صلى الله عليه و آله - : نحن الآخرون السابقون يوم

القيامة».

آدم و من دونه تحت لوائی يوم القيامة.^(۳)

در حدیث معروف است که پیغمبر - صلی الله علیه و آله - فرموده است:

نبوت مانند خانه ای است که ساخته شده است و جای یک خشت در آن باقی

است؛ و من جای آن خشت آخرین هستم.^(۴)

آیه شریفه:

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ كَانَ

اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً﴾^(۵)

و بنا بر قرائت فتح کلمه خاتم؛ در لغت عرب آن چیزی است که پس از

(۱) نهج البلاغة، خطبة ۱.

(۲) سورة الحجر (۱۵) الآية ۹.

(۳) مکتب اسلام، شماره ۹، سال ۱۴.

(۴) بحار الانوار، ج ۱۶، ص ۱۱۸.

(۵) سورة الاحزاب (۳۳) الآية ۴۰.

پایان نامه، نامه را با آن مهر می کردند؛ امروزه نیز نامه ها و اسناد را مهر می کنند و در ادارات دولتی و مقامات رسمی هنوز مهر اداره، جایگاه خود را حفظ کرده است. مهر در نامه یا سند علاوه بر این که گواه بر درستی انتساب آن نامه و سند به دارنده مهر است، دلیل بر پایان نامه و سند و ختم آن ها نیز هست. اگر در زبان عرب با انگشتر خاتم می گویند نه به ملاحظه زینت بودن او است بلکه برای این است که در سابق مهر آن ها انگشتر آن ها بود و سلاطین و شیوخ قبایل و بزرگان مملکت نامه و اسناد رسمی خود را با انگشتری که نام آن ها در او حک شده بود، مهر می کردند و پیغمبر اکرم انگشتری داشت که در او حک شده بود «محمد رسول الله» و موقعی که سفیری را اعزام می کرد برای نامه پیغمبر که او را سلطانی برساند آن نامه را با آن انگشتر مهر می کرد و بنابراین معنای خاتم النبیین این است که نبوت و قانون گذاری که شروعش از نوح بوده به محمد - صلی الله علیه و آله - پایان یافته است پس محمد - صلی الله علیه و آله - هم تصحیح کرده آن چه را که پیامبران آوردند و هم خاتم و پایان دهنده نبوت است.^(۱)

آیه شریفه:

﴿خَاتَمُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾^(۲)

در تفسیر نوین آمده است: لفظ خِتَام و خَاتَم به معنی هر چیزی است که چیز دیگر را با آن پایان دهند و مهر زنند و بر مهر که نامه را با زدن آن در آخر ختم می کردند و انگشتری که استفاده مهر از آن می شد و نام شخص بر نگینش می کردند خاتم می گفتند. به پیغمبر اسلام - صلی الله علیه و آله - نیز از این جهت خاتم بفتح تاء گفته شده که خداوند طومار انبیا را به وجود مقدسش ختم فرموده و خدا خاتم بکسر تاء و پیغمبر - صلی الله علیه و آله - خاتم بفتح تاء می باشد.

پس سخن کسانی که (مثل بهایان) که می گویند اگر این لفظ بمعنی آخر باشد باید خاتم بکسر باشد، یا از نادانی و یا از غرض است و باطل و بی اساس کسانی خاتمه قرائت نموده و گفته اند قرائت امیر المؤمنین - علیه السلام - و علقمه نیز چنین بوده یعنی بفتح تاء و معنی آیه شریفه این که خداوند به اهل بهشت علاوه بر جوی های روان در او شراب مخصوص و ممتازی را وصف کرده که در شیشه های سربسته است و سر شیشه به جای گل با مشک بسته و مهر شده است بعضی ها ختام را به معنی پایان و آخر گفته اند: یعنی هنگامی که تمام می شود آشامنده احساس بوی خوشی چون بوی مشک می کند، برعکس بوی بد و زننده شراب های دنیا. (۱)

أقول: و سیأتي عن علامة الاميني - قدس سرّه - إن نقش خاتم رسول الله - صلى الله عليه وآله - محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وآله - صلى الله عليه وآله - و آله - يتختم به و يختم وفي عنوان الباب قال: خاتم النبي الأقدس و سجله. و في مجلد السابع في الفدير قال - قدس سرّه - المستالم عليه بين المحدثين ان نقش خاتم رسول الله - صلى الله عليه وآله - كان محمد رسول الله بلا أي زيادة ففي الصحاح عن أنس أنه - صلى الله عليه وآله - صنع خاتما من ورق و نقش محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - و آله و سلم - و قال: فلا ينقش أحد على نقشه. (۲)

و في رواية البخاري و الترمذي عن انس قال كان نقش الخاتم ثلاثة أسطر محمد - صلى الله عليه وآله و سلم - سطر و رسول سطر و الله سطر. (۳)

(۱) تفسیر نوین، ذیل سورة مطفین.

(۲) الفدير، ج ۷، ص ۲۴۴؛ البخاري، ج ۸، ص ۲۱۴-۲۱۵؛ سنن ترمذی، ج ۱، ص ۳۲۴؛ سنن ابن ماجه،

ج ۲، ص ۳۸۲؛ سنن النسائي، ج ۸، ص ۱۷۳.

(۳) البخاري، ج ۸، ص ۳۹؛ سنن الترمذی، ج ۱، ص ۳۲۵.

و روى ابن سعد في طبقاته من مرسل ابن سيرين ان نقشه كان بسم الله محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله - وقال ابن حجر ولم يتابع على هذه الزيادة ذكره عنه الزرقاني في شرح المواهب^(١).

واخرج أبو الشيخ في الاخلاق النبوية من رواية عرعة بن البرند عن أنس قال كان مكتوبا على فنص خاتم رسول الله: لا الله الا الله محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - قال ابن حجر^(٢) عرعة. صغفه ابن المديني و زيادة هذه شاذة.

وقال الزرقاني^(٣) كان نقش خاتم النبوي كما في الصحيحين وغيرهما: محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - فلا عبرة بهذه الرواية كرواية أنه كان فيه كلمتا الشهادتين؛ و رواية ابن سعد أن نقشه: صدق الله؛ ثم ألحق الحلقاء محمد رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -

و بالجملة فزيادة كلمة الإخلاص و البسمة لا عبرة بهما؛ لأنك ترى السلف حاكمين بعدم العبرة بها و خلو نقش خاتمه - صلى الله عليه وآله وسلم - منها، ثم قد صح عند القوم إن ذلك الخاتم المنقوش خاص به - صلى الله عليه وآله وسلم - و كان يتختم به، و لم يكن له خاتم غيره، و لم يحتمل النقل قط أحد؛ و بعد النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - كان عند أبي بكر في يمينه، و بعده في يد عمر، و بعده عند عثمان في يمينه، و سقط ستة ثلاثين في يده أو في يد غيره في بئر أريس.

أقول: غرضه - قدس سره - من ذكر ما مرّ، الرد على ما روي أن النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - دفع خاتمه إلى أبي بكر؛ و ان أكتب عليه «الا إله الا

(٢) في فتح الباري، ج ١٠، ص ٢٧٠.

(١) شرح المواهب، ج ٥، ص ٣٩.

(٣) شرح المواهب، ج ٥، ص ٣٩.

الله» فدفعه أبوبكر إلى النقّاش، وقال: اكتب عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله؛ فكتب عليه فلما جاء به أبوبكر إلى النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - وجد عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله، أبوبكر الصديق! فقال - صلى الله عليه وآله وسلم - له: ما هذه الزيادة؟! فقال: ما رضيت أن أفرق اسمك، على اسم الله، وأما الباقي فمنا قلته. فنزل جبرئيل وقال: إنّ الله سبحانه و - تعالى - قال: إنّني كتبت اسم أبي بكر، لأنّه ما رضي أن يفرق إسمك عن إسمي فانا ما رضيت أن أفرق اسمه عن اسمك! وفيه:

أولاً: إنّ الزيادة حتى كلمة الإخلاص و البسملة، قد عرفت لا عبرة بها؛ فكيف بزيادة اسم أبي بكر؟!

و ثانياً أنّ هذا الخاتم المنقوش فيه كذلك حيث كان بمنظر من الناس في زمان حياة الرسول و بعد كان في يد أبي بكر فله أن يحتج لها في يوم السقيفة و لصحابه أيضاً أن يحتجوا به دون كبر السنّ.

و ثالثاً، فالحق في المقام أن زاد في الخا إسم من كان نفس النبي و كان أوّل من أسلم؛ و من نص رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - بخلافته كراراً في أوّل البعثة، و في خلال مدة الرسالة و في آخر عمره - صلى الله عليه وآله وسلم - و منها، قوله تعالى:

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(١)

و المراد بالعالمين جميع المكلفين من الجنّ و الإنس؛ فهو - صلى الله عليه وآله وسلم - رسول إلى الجنّ و الإنس من العرب و العجم من الأسود و الأبيض إلى الأبد. و قيل المراد بالعالمين الجنّ و الإنس و الملائكة فحينئذ، فالمراد بالعالمين نوع ما يعقل.

و منها قوله تعالى:

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾^(١)

و منها قوله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٢)

«قال ابن عباس رحمة للبر و الفاجر و المؤمن و الكافر فهو رحمة للمؤمن في الدنيا و الآخرة و رحمة للكافر بأن عوفي مما أصاب الأمم من الخسف و المسخ»^(٣)

والمراد بالعالمين هنا نوع ما يعقل، أعم من الجنّ و الإنس و الملائكة، «روى أن النبي - صلى الله عليه و آله - قال لجبرئيل لما نزلت هذه الآية هل أصابك من هذه الرحمة شيء قال نعم إني كنت أخشى عاقبة الأمر فأمّنت بك لما أثنى الله عليّ بقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾^(٤)»^(٥)

فعلى هذا فكلّ فرد من أفراد الإنس و الجنّ و الملائكة في أيّ زمان أو مكان كان، يكون - صلى الله عليه و آله - نذيراً و رحمة له؛ و يكون كتابه تذكرة له على حسب تلك الآيات. و منها قوله تعالى:

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾^(٦)

أي لا يجيء من بعده كتاب يبطله و ينسخه.

و كقوله تعالى:

﴿هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَ هُدًى وَ مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾^(٧)

(٢) سورة الانبياء (٢١) الآية ١٠٧.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٩٠.

(٤) سورة التكوين (٨١) الآية ٢٠.

(٣) بحار الانوار، ج ١٦، ص ٣٠٦.

(٦) سورة فصلت (٤١) الآية ٤٢.

(٥) بحار الانوار، ج ١٦، ص ٣٠٦.

(٧) سورة آل عمران (٣) الآية ١٣٨.

و كقوله تعالى:

﴿ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةً وَ بُشْرَىٰ
لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ ^(١)

و منها قوله تعالى:

﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ^(٢)

و منها قوله تعالى: ﴿ وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ﴾ ^(٣)
و لن، لنفى التأييد؛ لقوله تعالى:

﴿ لَنْ تَرَانِي يَا مُوسَىٰ ﴾ ^(٤)

و يستفاد منهما بضميمة قوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ
نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ ^(٥)

﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ و إن الإسلام المرضي عند الله ما يكون مع
ولاية أمير المؤمنين و الأئمة من ولده - عليهم صوات الله - و إن كل من طلب ديناً
غير هذا الاسلام، فلن يقبل منه. بعد نزول قوله: اليوم اكملت... إلى يوم القيمة و أبدأ
و في أي زمان كان و على هذا فالدين، و الإسلام، و الإيمان؛ كلها واحد. و هي
عبارات عن معنى واحد.

و من الآيات قوله تعالى:

﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ وَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَ مَا أُنزِلَ مِنْ
قَبْلِكَ وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ ^(٦)

فلو كان من بعد نبينا - صلى الله عليه و آله - نبياً ينبغي أن يقال بعد قوله:

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ١٩.

(١) سورة النحل، (١٦) الآية ٨٩.

(٤) سورة الاعراف (٧) الآية ١٤٣.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٨٥.

(٦) سورة البقرة (٢) الآية ١ - ٤.

(٥) سورة المائدة (٥) الآية ٣.

﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ و ما أنزل من بعدك. ثم أنه - تعالى - بعد ذلك أى بعد توصيف المتقين بما ذكره: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١) فالموصوفون بالصفات المذكورة على هداية من ربهم وهم المفلحون. وأما الأخبار في خاتميته - صلى الله عليه وآله - وأنه لا نبى بعده؛ منها: خبر الثقلين المتفق عليه عند الخاصة والعامة؛ وهو من المتواترات. وفيه: «إنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض»^(٢).

[فصل] جهانی بودن اسلام

از آیه شریفه:

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾

بر جهانی بودن اسلام، و این که رسالت پیغمبر اسلام اختصاص به منطقه خاصی ندارد؛ استدلال شده است. آن حضرت برای هدایت و راهنمایی تمام مردم در تمام اعصار و قرون آمده است. و «عالمین» در قرآن ۷۳ بار به کار رفته است و مفسران و فرهنگ نویسان لغت عرب نیز در تعیین مفاد آن اختلاف دارند. بعضی آن را به ماسوی الله تفسیر کرده اند. برخی تفسیر کرده اند به اشخاصی که دارای عقل هستند؛ مثل فرشتگان، جنّ و انس. قول سوّم این که مراد، خصوص انسان هاست. این تفسیر در این آیه از امام صادق - علیه السّلام - نقل شده است. شاهد آن نیز برخی از آیات است؛ از آن جمله آیه شریفه:

﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾^(۱)

یعنی لوط به قوم خود گفت: چرا به هم جنسان خود - از بشر - روی

می آورید؟ به هر صورت لفظ عالمین، تمام انسان ها را شامل می شود. آیات دیگری هم هست که دلالت بر جهانی بودن پیغمبر اسلام - صلی الله علیه و آله - دارد. مانند قول خداوند متعال:

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾

و قوله تعالى:

﴿أَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾^(۱)

البته باید مواظب بود که ادله خاتمت، با دلیل های جهانی بودن رسالت پیغمبر اسلام مخلوط نشود. آیه شریفه

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(۲)

و آیه شریفه:

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾^(۳)

و آیه شریفه:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(۴)

و دو آیه قبل، مربوط به جهانی بودن رسالت پیغمبر اسلام است؛ و آیه شریفه:

﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(۵)

و آیه شریفه:

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^(۶)

و نیز آیه:

(۱) سورة الانعام (۶) الآية ۱۹.

(۱) سورة الاعراف (۷) الآية ۱۵۸.

(۳) سورة انعام (۶) الآية ۹۰.

(۲) سورة الفرقان (۲۵) الآية ۱.

(۵) سورة فصلت (۴۱) الآية ۴۲.

(۴) سورة الانبياء (۲۱) الآية ۱۰۷.

(۶) سورة آل عمران (۳) الآية ۱۹.

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^(۱)

و آیه شریفه:

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

مربوط به خاتمیّت پیغمبر اکرم است.

دلیل بر جهانی بودن دین مبین اسلام علاوه بر آیات شریفه قرآن، نامه‌هایی است که پیامبر اسلام به سران و شخصیت‌های ایران و روم و دیگر بزرگان جهان نوشت، دقت در مفاد آن‌ها این موضوع را ثابت می‌کند.

تتزیل القرآن يدل على كون المراد بها المكلفين من الخلق؛ و هم الثقلان؛ الإنس و الجن فيما نعلم و بذلك يظهر عدم استقامة ما ذكره بعضهم أن الآية تدل على عموم رسالته - صلى الله عليه و آله - لجميع ما سوى الله؛ فإن فيه غفلة من وجه التعبير عن الرسالة بالإنذار و نظيرها قوله تعالى:

﴿اِصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾^(۲)

و قوله:

﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(۳)

و قال في البحث الروائي في الكافي باسناده:

«عن ابن سنان أو عن غيره عمن ذكره قال سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن القرآن و الفرقان أهما شيان أم شيء واحد؟ قال: فقال: القرآن جملة الكتاب و الفرقان المحكم الواجب العمل به.»^(۴)

و في الاختصاص - للمفيد - في حديث عبد الله بن سلام لرَسُولِ اللَّهِ - صلى

(۱) سورة الاحزاب (۳۳) الآية ۴۰.

(۱) سورة آل عمران (۳) الآية ۸۵.

(۳) سورة الجاثية (۴۵) الآية ۱۶.

(۲) سورة آل عمران (۳) الآية ۴۲.

(۴) الاصول الكافي، ج ۳، ص ۶۳۰.

الله عليه وآله -

«فأخبرني هل أنزل عليك كتاباً؟ قال: نعم. قال: و أي كتاب هو؟ قال: الفرقان. قال: و لم سمّاه ريك فرقانا؟ قال: لأنه متفرق الآيات و السور أنزل في غير الألواح و غير الصحف و التوراة و الإنجيل و الزبور أنزلت كلها جملاً في الألواح و الأوراق فقال صدقت يا محمد.»^(١)

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾^(٢)
قال - قدّس سرّه - :

«و الفرقان هو الفرق سمي به القرآن لنزول آياته متفرقة أو لتمييزه الحق من الباطل و يؤيد هذا المعنى إطلاق الفرقان في كلامه - تعالى - على التوراة أيضاً مع نزولها دفعة ، قال الراغب في المفردات: و الفرقان أبلغ من الفرق لأنه يستعمل في الفرق بين الحق و الباطل... و العالمون جمع عالم و معناه الخلق قال في الصحاح: العالم الخلق و الجمع العوالم، و العالمون أصناف الخلق انتهى. و اللفظة و إن كانت شاملة لجميع الخلق من الجماد و النبات و الحيوان و الإنسان و الجن و الملك لكن سياق الآية - و قد جعل فيها الإنذار غاية لتنزيل القرآن - يدل على كون المراد بها المكلفين من الخلق و هم الثقلان : الإنس و الجن فيما نعلم.»^(٣)

أقول: و من الآيات الدالة على عموم دعوته للنّاس قوله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(٤) في تفسير بيضاوي: أي في العرب؛ لأنّ أكثرهم لا يكتبون و لا يقرؤون. رسولاً منهم من جملتهم أمياً مثلهم إلى قوله: ﴿وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾^(٥) بعد؛ و سيلحقون.

(١) الاختصاص، ص ٤٤. (٢) سورة الفرقان (٢٥) الآية ١.

(٣) الميزان في تفسير القرآن، ج ١٥، ص ١٧٣. (٤) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٥) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٣.

و في تعليقة شيخنا البهائي - قدس سره - قال في تفسير الآية: قيل: هم الذين جاؤوا بعد الصحابة إلى يوم الدين، فإنّ دعوته و تعليمه يعم الجميع.

و في المجمع عن الباقر - عليه السلام -:

«هم الأعاجم و من لا يتكلم بلغة العرب و روي ذلك عن أبي جعفر - عليه

السلام - و روي أن النبي - صلى الله عليه و آله - قرأ هذه الآية فقليل له من

هؤلاء فوضع يده على كتف سلمان و قال لو كان الدين في الثريا لنالته رجال

من هؤلاء»^(١)

أقول: فقوله تعالى: ﴿وَ آخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾^(٢) على التفسير الأول،

يدلّ على بقاء الإسلام إلى يوم القيمة؛ مضافاً إلى عموم رسالته إلى الجميع؛ و على

التفسير الثاني - و هو المروي عنه - صلى الله عليه و آله - و عن الباقر - عليه

السلام - فيدلّ على عموم رسالته إلى الجميع، وإنه - صلى الله عليه و آله - رسول

إلى جميع البشر. و من الآيات الدالة على عموم دعوته - صلى الله عليه و آله -

قوله تعالى:

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَ لَا

نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٣)

و منها قوله تعالى:

﴿أَوْحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَ مَنْ بَلَغَ﴾^(٤)

(٢) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٣.

(١) بحار الانوار، ج ١٦، ص ٣١٠.

(٤) سورة الانعام (٦) الآية ١٩.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٦٤.

فصل: اُمّی بودن پیغمبر اسلام ﷺ

تمامی مسلمانان از صدر اسلام تاکنون اجماع کرده‌اند که پیغمبر اسلام اُمّی و درس ناخوانده بوده است، و قرآن نیز بارها او را اُمّی خوانده و درس ناخوانده معرفی کرده است و افکندن شبهه از طرف بعضی از دشمنان اسلام و مبلّغان آیین‌های منسوخ، راجع به اُمّی بودن نبی اکرم؛ که اُمّی را معنی کرده‌اند به مکه؛ نظر به بعضی روایات مجعوله که اُمّی را منسوب به اُمّ القریّ و به معنای مکی گرفته‌اند؛ سودی برای آن‌ها ندارد. زیرا: اول آن که همه کتاب‌های لغت اُمّی را به معنی کسی که نتواند بخواند و بنویسد گرفته‌اند، خواه منسوب به «امیه» به معنی جاهل و غفلت باشد؛ و خواه منسوب به «اُمّت» باشد که مقصود از امت، درس ناخوانده و بی‌سواد می‌باشد، و اُمّی نظیر غامی خواهد بود؛ یا منسوب به اُمّ یعنی مادر باشد. یعنی حال کنونیش از لحاظ سواد همان است که از مادر متولد شده است چنان‌که می‌گوییم کرو کور مادر زاد است.

دوم این که اُمّ القری اسم خاص برای مکه نیست؛ بلکه به معنی شهری است که مرکزیت داشته باشد؛ خواه مرکز کشور باشد، خواه استان و یا شهرستان.

و اسم عام است و اطلاق او هم به مکه به لحاظ مرکز بودنش می باشد، خدا می فرماید:

﴿وَلِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(۱)

یعنی برای این که بیم دهی مرکز آبادی ها و مکه را و هم کسانی را که در پیرامون آن هستند؛ و بر سایر پایتخت ها و مراکز هم گفته می شود خدا می فرماید:

﴿وَمَا كَانَ رِئُوسُ الْمُهِلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا﴾^(۲)

«خداوند هیچ گاه آبادی ها را هلاک نمی سازد مگر آن که در مرکز آن ها پیغمبری برانگیزد.»

در این صورت با فرض این که امی منسوب به امّ القری باشد به ملاحظه مرکزی بودن مکه است نه مکی بودن.

سوم آن که در جمع کلماتی که جزو اوّل آنها اب و ابن و أم باشد، یای نسبت به جزو دوّم ملحق می شود. در نسبت دادن به ابو حنیفه، و ابن سینا و بنی اسرائیل و امّ غیلان، گفته می شود: حنفی، و سَنَائِیه، و اسرائیلی، و غیلانی. بنا براین، در نسبت کسی به امّ القری باید قروی گفته شود، نه امّی؛ و وقتی این احتمال برای کلمه امّی باطل شد جز همان بی سواد و درس ناخوانده معنی دیگری نمی شود کرد؛ زیرا هیچ کس احتمال معنی دیگری را نداده است. چهارم آمدن صفت امی برای پیغمبر - صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ آلِهِ - و امیین برای قوم عرب، در قرآن است؛ خدا می فرماید:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(۳)

(۲) سورة القصص (۲۸) الآية ۵۹.

(۱) سورة الانعام (۶) الآية ۹۲.

(۳) سورة الجمعة (۶۲) الآية ۲.

به منظور توجه دادن عموم مردم است به قدرت لا یتناهی خدا، که از میان مردمی جاهل و بی سواد، مردی درس ناخوانده و مکتب و مدرسه نرفته و معلّم ندیده را برانگیخت تا آیات خدا را بر آن ها فرو خوانده، و آن ها را از عقاید باطل و اخلاق فاسده، و از هر نوع آلودگی پاک و پاکیزه گرداند.

دلیل پنجم در سوره بقره که مدنی است راجع به یهودیان معمولی فرموده است:

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّ﴾^(۱)

«بعضی از عوام یهود درس ناخواندگان و بی سوادانی هستند که از کتاب تورات جز گمان ها و پندارهای خلاف حقیقت نمی دانند.»

در این آیه عوام یهود را امیون نامیده است، و آیه بعد هم در مقام تنقید آنها است؛ و اصلاً با مردم مکه ارتباطی ندارد و راجع به درس ناخوانده بودن پیغمبر - صلی الله علیه و آله - منحصر به لفظ امی نیست، تا اشکال شود؛ و این موضوع را مکرر تشریح کرده و توضیح داده است از جمله:

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَقُولُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَا تَرْتَابَ الْمُضْطَلُونُ﴾^(۲) ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِنشَانُ﴾^(۳)

آیه مبارکه سوره یوسف و آیه شریفه سوره هود، که پیشتر گذشت نیز تصریح دارد که پیغمبر قبل از نزول وحی چیزی نمی دانست. مؤلف می گوید: علاوه به تصریح قرآن به درس ناخوانده بودن و مدرسه ندیدن پیغمبر در میان اهل مکه که بیشترشان از دشمنان پیغمبر اکرم - صلی الله علیه و آله - بودند اگر

(۱) سورة البقرة (۲) الآية ۷۸.

(۲) سورة العنكبوت (۲۹) الآية ۴۸.

(۳) سورة الشورى (۴۲) الآية ۵۲.

غير از این بود، به شدت انکار می کردند و پیغمبر مورد اعتراض واقع می شد؛ و اگر چنین می شد نیز تاریخ به طور حتم آن را ضبط می کرد.

فائدة:

القرى، جمع قرية؛

قوله تعالى:

﴿ وَ هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَ مَنْ حَوْلَهَا ﴾^(١)

و قوله تعالى:

﴿ وَ مَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾^(٢)

أقول: القرية، فى اصطلاح القرآن، المدينة، فى المجمع البيان: و القرية الضيعة و المدينة؛ سميت بذلك، لأن الماء يقري فيها، أي يجمع و ربما جاءت بالكسر كلحية.

و فى المنجد: «الْقَرْيَةُ و الْقَرْيَةُ الضيعة المصر الجامع جمع الناس؛ جمعها قُرَى و قَرَى و النسبة قروي و قريي. قرية النمل مجتمع ترابها قرية الأنصار المدينة؛ أي: يشرب و القریتان: مكة و الطائف^(٣) انتهى».

أقول: و فى المجمع قوله تعالى:

﴿ وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ﴾^(٤)

قيل: هي بيت القدس و قيل هي أريحا من قرى الشام؛ أمروا بدخولها بعد

(٢) سورة القصص (٢٨) الآية ٥٩.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٩٢.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ٥٨.

(٣) المنجد، مادة قرى.

التيه. و القرية الظالم اهلها يعني مكة و قوله تعالى:

﴿حَتَّىٰ إِذَا أَتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ﴾ (١)

هى قرية تسمى ناصرية قوله تعالى:

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ﴾ (٢)

المار عزيز أو إرميا و القرية بيت المقدس حين خربه بخت نصر و قيل القرية التي خرج منها الالوف حذر الموت و القرية التي كانت حاضرة البحر اي قريبة منه ايله بين مدين و الطور و قيل مدين و القرية التي أمطرت مطر السوء قيل هى سدوم من قرى قوم لوط و كانت خمسة اهلك الله اربعا منها و بقيت واحدة و مطر السو الحجارة و القرية التي فى قوله تعالى:

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ (٣)

قيل انطاكية و كانوا عبدة أوثان و قوله:

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٤)

قريتان مكة و الطائف و من القريتين اي من إحدى القريتين و هما الوليد بن المغيرة من مكة و حبيب بن عمر الثقفي من الطائف.

أقول: و فى جميع موارد إستعمالها يراد منها المدنية و قال بعض المعاصرين

فى تفسير قوله تعالى:

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (٥)

بأن الأمر فى قوله إقرأ أمر تكويني، نظير قوله تعالى:

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اثْنَيْنِ طَوْعًا أَوْ

كَرْهًا﴾ (٦)

(١) سورة الكهف (١٨) الآية ٧٧.

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٩.

(٣) سورة يس (٣٦) الآية ١٣.

(٤) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٣١.

(٥) سورة العلق (٩٦) الآية ١.

(٦) سورة الانبياء (٢١) الآية ٦٩.

فبإرادته التكوينية يقدر - صَلَّى الله عليه وآله - على القراءة. والشاهد على أنه - صَلَّى الله عليه وآله - يقدر على القراءة بعد النبوة، قوله تعالى:

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسُورًا﴾^(١)

وقوله:

﴿وَإِذَا ذُكِرَتْ بِكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ عَلَىٰ أَذْنَابِهِمْ تُفُورًا﴾^(٢)

وقوله تعالى:

﴿أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾^(٣)

وقوله تعالى:

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^(٤)

و غيرها. والدليل على أنه - صَلَّى الله عليه وآله - تقدر على الكتابة، ما مرّت من مناقب ابن شهر آشوب: إلا أنّ ما مرّت بعضها دليل على الإمكان، فقط. وأما حديث رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - بقوله: إيتوني بدواة. ففي المناقب: «ابن بطة والطبري ومسلم والبخاري واللفظ له أنه سمع ابن عباس يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى بلّ دمه الحصى فقال اشتد برسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - وجعه يوم الخميس فقال ائتوني بدواة وكف أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا فتنزعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع. فقالوا: هجر رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله - وفي رواية مسلم والطبري، قالوا: إن رسول الله يهجر. البخاري ومسلم في خبر أنه قال عمر: النبي قد غلب عليه الوجع و عندكم القرآن حسبنا كتاب الله واختلف أهل ذلك البيت واخصموا! منهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله كتابا لن تضلوا بعده أبدا ومنهم من يقول

(٢) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٦.

(١) سورة الاسراء (١٧) الآية ٤٥.

(٤) سورة طه (٢٠) الآية ١١٤.

(٣) سورة المزمل (٧٣) الآية ٤.

القول ما قال عمر فلما كثر اللفظ والاختلاف عند النبي - صلى الله عليه وآله - قال قوموا فكان ابن عباس يقول إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله و بين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم»^(١)

قال صاحب المناقب - قدس سره - في تفسير قوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾^(٢)

قيل: أمي؛ منسوبة إلى أمته؛ يعني جماعة عامّة، و العامّة لا يعلم الكتابة. و يقال سمّي بذلك؛ لأنّه من العرب و تدعى العرب أميون، قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ و قيل: لأنّه يقول يوم القيمة: أُمّتي أُمّتي؛ و قيل: لأنّه الأصل، و هو بمنزلة الأمّ، يرجع الأولاد إليها. و منه: أمّ القرى. و قيل: لأنّه لأُمّته بمنزلة الوالدة الشفيقة بولدها؛ فإذا نودي في القيمة: ﴿يَوْمَ يُعْرَأُ الْقُرْآنُ مِنْ أُخِيهِ﴾^(٣) تمسك بأُمّته. و قيل: منسوب إلى أمّ؛ و هي لا تعلم الكتابة؛ لأنّ الكتابة من إمارات الرجال. و قالوا: نسب إلى الله. ثم نقل كلام المرتضى - قدس سره -^(٤).

أقول: و قد مرّ. ثم قال: قال الشعبي و جماعة من أهل العلم: ما مات رسول الله - صلى الله عليه وآله و سلم - حتّى كتب و قرأ ثم نقل حديث محمد بن عليّ - عليه السلام - أقول قد مرّ - ثم قال:

«و قد شهر في الصحاح و التواريخ قوله - صلى الله عليه وآله - إيتوني بدواة و كتف، اكتب لكم لن تضلّوا أبداً»^(٥)

أقول: و غرضه - قدس سره - من ذكر كلام المرتضى، و الشعبي، و جماعة، و حديث محمد بن عليّ - عليه السلام - و ما شهر في الصحاح و التواريخ من قوله - صلى الله عليه وآله و سلم - «أيتوني»؛ إثبات أن رسول الله - صلى الله عليه وآله و سلم - كان يحسن الكتابة و القراءة بعد النبوة، لا قبلها.

(١) المناقب، ص ٢٣٤

(٢) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٣) سورة عبس (٨٠) الآية ٣٤.

(٤) المناقب، ج ١، ص ١٦١.

(٥) صحيح البخاري، ج ٥، ص ٢١٤٦ - ٥٣٤٥ - ج ٤، ص ١٦١٢ و ٤١٦٩ - ج ٦، ص ٢٦٨٠ و ٩٣٢؛ صحيح

مسلم، ج ٣، ص ١٢٥٩. أنظر: موسوعة الامام علي بن أبي طالب، ج ٢، ص ٣٨٩؛ بحار الانوار، ج ١٦، ص ١٣٤.

فصل: فى أن رسول الله ﷺ هل يحسن الكتابة أم لا؟

أقول: سئل السيد الشريف محمد بن الحسين الرضى الموسوي - قدس سره -
الشيخ المفيد - قدس سره - عن عدة مسائل ليضاف إلى أوائل المقالات، منها، أن
رسول الله - صلى الله عليه وآله - هل يحسن الكتابة أم لا؟ فأجاب بما لفظه:

«إن الله - تعالى - لما جعل نبيه - صلى الله عليه وآله - جامعا لخصال الكمال
كلها و خلال المناقب بأسرها لم تنقصه منزلة بتمامها يصح له الكمال و يجتمع
فيه الفضل و الكتابة فضيلة من منحها فضل و من حرمها نقص و من الدليل
على ذلك أن الله - تعالى - جعل النبي - صلى الله عليه وآله - حاكما بين
الخلق في جميع ما اختلفوا فيه فلا بد أن يعلمه الحكم في ذلك و قد ثبت أن
أمور الخلق قد يتعلق أكثرها بالكتابة فتثبت بها الحقوق و تبرأ بها الذمم و تقوم
بها البينات و تحفظ بها الديون و تحاط به الأنساب و أنها فضل تشرف المتحلي
به على العاقل منه و إذا صح أن الله جل اسمه قد جعل نبيه بحيث وصفناه من
الحكم و الفضل ثبت أنه كان عالما بالكتابة محسنا لها. و شيء آخر و هو أن
النبي لو كان لا يحسن الكتابة و لا يعرفها لكان محتاجا في فهم ما تضمنته

الكتب من العقود وغير ذلك إلى بعض رعيته و لو جاز أن يحوجه الله في بعض ما كلفه الحكم فيه إلى بعض رعيته لجاز أن يحوجه في جميع ما كلفه الحكم فيه إلى سواه و ذلك مناف لصفاته و مضاد لحكمة باعته فثبت أنه - صَلَّى الله عليه و آله - كان يحسن الكتابة. و شيء آخر و هو قول الله سبحانه ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(١) و محال أن يعلمهم الكتاب و هو لا يحسنه كما يستحيل أن يعلمهم الحكمة و هو لا يعرفها و لا معنى لقول من قال إن الكتاب هو القرآن خاصة إذ اللفظ عام و العموم لا ينصرف عنه إلا بدليل لا سيما على قول المعتزلة و أكثر أصحاب الحديث. و يدل على ذلك أيضا قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾^(٢) فنفي عنه إحسان الكتابة و خطه قبل النبوة خاصة فأوجب بذلك إحسانه لها بعد النبوة و لو لا أن ذلك كذلك لما كان لتخصيصه النفي معنى يعقل و لو كان حاله - صَلَّى الله عليه و آله - في فقد العلم بالكتابة بعد النبوة كحال قبلها لوجب إذا أراد نفي ذلك عنه أن ينفيه بلفظ يفيد لا يتضمن خلافه فيقول له و ما كنت تتلوا من قبله من كتاب و لا تخطه بيمينك إذ ذاك و لا في الحال أو يقول لست تحسن الكتابة و لا تأتي بها على كل حال كما أنه لما أعدمه قول الشعر و منعه منه نفاه عنه بلفظ يعم الأوقات فقال الله ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾^(٣) و إذا كان الأمر على ما بيناه ثبت أنه - صَلَّى الله عليه و آله - كان يحسن الكتابة بعد أن نبأه الله - تعالى - على ما وصفناه و هذا مذهب جماعة من الإمامية و يخالف فيه باقيهم و سائر أهل المذاهب و

(٢) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨.

(١) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٣) سورة يس (٣٦) الآية ٦٩.

الفرق يدفعونه وينكرونه»^(١)

و نقل چرندايي عن العلامة الكبير السيد هبة الدين الشهرستاني ما نصّه:
«المشهور لدى المفسرين و جمهور المسلمين هو انه أمي؛ اي لا يكتب و لا يقرأ
المكتوب و ذلك لحكمة إلهية مخصوصة به و بمحيطة و بالنظر الى معارضي
شريعته من بعده و يدل على ذلك: أولاً آيات قرآنية كآية:

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَأَزْتَابِ
الْمُبْطِلُونَ﴾

و ثانياً اتخاذه - صلى الله عليه و آله - كتاباً لوحيه من خاصة صحبه كعلّي امير
المؤمنين عليه السلام و كتاباً لمراسلاته مع الزعماء كمعوية.

و ثالثاً انه في صلح الحديبية لم يعرف موضع اسمه المكتوب حتّى وضع عليّ
- عليه السلام - اصبعه عليه فمحي من ورقة الصلح كلمة رسول الله - صلى الله
عليه و آله - .

و رابعاً الشهرة المستفيضة بعدم معرفة الكتابة حتى كادت تكون ضرورة عند
المسلمين غير أنّ جماعة من علمائنا رضوان الله عليهم ذهبوا الى انه - صلى
الله عليه و آله - كان لا يعلم الكتابة قبل نبوته فقط كاتشعر بذلك الآية.

و اما بعد نبوته فقد علمها و علم لغات البشر و حكى هذا الرأي عن شيخ الطائفة
محمد بن الحسن الطوسي - قدس سرّه - في كتاب المبسوط و عن محمد بن
ادريس الحلّي في السرائر. قال - قدس سرّه - في المبسوط: كتاب ادا ب القضاء
ما لفظه:

«و الذي يقتضيه من مذهبنا انّ الحاكم يجب ان يكون عالماً بالكتابة و النبي
عليه و آله السلام عندنا كان يحسن الكتابة بعد النبوة و أنّما لم يحسنها قبل

البعثة.» وقال ابن ادريس ره في باب سماع البيّنات من كتاب القضاء بما قاله الشيخ في المبسوط بعين جملاته ولم يزد عليها شيئاً.^(١)

و يستدل على هذا الرأي أولاً بروايات الصّفّار في بصائر الدرجات التي تنص على معرفة بيّنات - صَلَّى الله عليه و آله - كَلِيّة اللغات و الخطوط بعد نبوته؛ و تنص أيضاً على أنّ معنى الأُمّي النسبة إلى أُمّ القرى - أى مكّة - غير أنّي لا اعتمد على هذا الكتاب إن هو مشترك بين رجلين و فيه روايات عن الغلاة و الضعفاء، و ثانياً بآية:

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٢)

و أُجيب عنها: بأن تلاوة الآية لا تفتقر إلى معرفة الكتابة، إذا تلقى التالي محفوظاته، من وحي أو تلقين؛ و أكثر العوام و العمى يتعلّم آيات القرآن من الصدور لا من السطور. ثم يتلوها، كما حفظ بدون توقّف على معرفة الخط. و أمّا معنى قوله: ﴿يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ فليس معناه تعليم النبي - صَلَّى الله عليه و آله - لقومه، الكتابة مباشرة؛ إذا لم يعدد و ما روى أنّه - صَلَّى الله عليه و آله - جلس مع افراد أُمّته يعلمهم نقوش الحروف الهجائية، و تراكيبها الا بجدية قطعاً؛ و إنّما المراد أنّه - صَلَّى الله عليه و آله - قام بتعليم الأمة لمهّمة الكتابة. فقد تواتر عنه - صَلَّى الله عليه و آله - اتّخاذه الأسرى من اليهود و اهل الكتاب يشترط عليهم أن يعلموا أهل مدينته الخط و الكتابة؛ فكان الأسير الكتابي، إذا علّم الكتابة عشرة من المسلمين أطلق سراحه النبي - صَلَّى الله عليه و آله - مكافأة لعمله، و بهذه الوسيلة البسيطة عمّم في أتباعه صناعة

(١) نقله المصنف عن الجرنابي في تعليقاته على أوائل المقالات، ص ١٣٧ و في طبعة اخرى، ص ١١٣.

(٢) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

الخط وأخرجهم من ظلمة الأمية. وكان الأحرى بهؤلاء العلماء أن يستدلوا بما صحت روايته عنه - صلى الله عليه وآله - عند وفاته؛ أنه قال:

«أتوني بدواة و بياض، لأكتب لكم كتاباً لن تضلوا معه...»

إلّا أن يجاب عنه بأن الوجه في هذا، هو الوجه في بقية كتبه إلى الملوك؛ إذ كان - صلى الله عليه وآله - يكتب ولكن بأمر منه لا بمباشرة يده الشريفة ولدى هؤلاء يوصف النبي - صلى الله عليه وآله - بكونه أمياً نظراً إلى حاله قبل نبوته كما يوصف بأنّه مكي بمناسبة حاله قبل هجرته. ^(١) انتهى.

أقول: و هو - قدس سرّه - لم يتعرض لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ ^(٢)، و هو في دلالته على نفى القرائه و الكتابة قبل نبوة - صلى الله عليه وآله - فقط؛ ظاهر، بل صريح، و هو من أدلة المثبتين.

في المجمع البيان قال: قوله - أميّن - هو جمع الامي؛ و الامي في كلام العرب الذي لا كتاب له من مشركي العرب. قيل: هو نسبة إلى الأم؛ لأنّ الكتابة مكتسبة؛ فهو على ما ولدته أمّه من الجهل بالكتابة. و قيل: نسبة إلى أمة العرب؛ لأنّ أكثرهم أميّن و الكتابة فيهم عزيزة، أو عديمة؛ فهم على أصل ولادة أمهم. انتهى. ^(٣)

أقول: في تفسير البضاوي: قال عند قوله تعالى:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يعني السّورة: ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ﴾] ^(٤)

يعني عن هذه القصة: لم تخطر ببالك و لم تفرع سمعك قط؛ و إن هي

(١) حاشية الجرندي على اوائل المقالات، ص ١٣٧، في طبعة أخرى، ص ١١٣.

(٢) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨. (٣) مجمع البيان، ج ١٠، ص ٢٨٤.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.

المحفقة^(١) من الثقيلة؛ واللام هي الفارقة. وقال سبحانه في وصف آيات السورة:

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ أَيْ الْكِتَابَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(٢)

وقال سبحانه في موضع آخر:

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾^(٣)

فائدة

في ذكر رواية عن أمير المؤمنين - عليه السلام - في وصف الاسلام روى عنه أنه - عليه السلام - قال في خطبة له:

«لَأَنْسِبَنَّ الْإِسْلَامَ نَسْبَةً لَمْ يَنْسِبَهَا أَحَدٌ قَبْلِي الْإِسْلَامُ هُوَ التَّسْلِيمُ، وَالتَّسْلِيمُ

هُوَ الْيَقِينُ، وَاليقين هو التصديق، والتصديق هو الإقرار، والإقرار هو الأداء، و

الأداء هو العمل»^(٤)

ثم قال:

«إِنَّ الْمُؤْمِنَ أَخَذَ دِينَهُ عَنْ رَبِّهِ وَلَمْ يَأْخُذْهُ عَنْ رَأْيِهِ»^(٥) «إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَعْرِفُ إِيْمَانَهُ

فِي عَمَلِهِ وَإِنَّ الْكَافِرَ يَعْرِفُ كُفْرَهُ بِإِنْكَارِهِ...»^(٦)

(١) إن نظيره قوله تعالى: هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: [وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَيَّ ضَلَالٍ مُبِينٍ

در سورة هود پس از ذکر تصمیم نوح، و گفتگوهای نوح با قوم خود، و قصد غرق شدن قوم او؛ خدای سبحان

می فرماید: ﴿يَلْكَ مِنْ أَتْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ هود - ٤٩.

(٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٢.

(٣) نهج البلاغة، حكمة ١٢٥، ص ٤٩١.

(٤) سورة الشعراء (٢٦) الآية ١٩٨ - ١٩٩.

(٥) تفسير القمي، ج ١، ص ٩٩.

(٦) امالي، الصدوق، ص ٣٥١.

[فصل] في بعض فضائل الحسين عليه السلام

روى النسائي - في الخصائص - وابن عبد البرقي - الاستيعاب، - عن أبي سعيد الخدري في حديث، قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله -:

«الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة»^(١) و بسنده عن أبي سعيد

الخدري «إنّ حسناً و حسيناً سيّدا شباب أهل الجنة ما استثنى من ذلك».

و بسنده عن أبي سعيد الخدري، قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله -:

«الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة إلّا ابني الخالة عيسى بن مريم و

يحيى بن زكريا»^(٢)

و روى الترمذي في صحيحه بسنده نحوه؛ و زاد. و في رواية: «أبوهما خير

(١) الفقيه، ج ٢، ص ٥٧٢. رواه الطبراني في المعجم، ج ٣، ص ٣٨ - ٣٩ أحاديث رقم ٢٦١١ إلى ٢٦١٥ و

فرائد السمطين، ج ١، ص ٣١٨.

(٢) بحارالانوار، ج ٤٣، ص ٣١٦. رواه الطبراني في حديث رقم، ٢٦١٠ و رواه أحمد بن حنبل... و ٦٢ و ٦٤

و ٨٠ و ٨٢ و الترمذي رقم ٣٧٦٧ و ٣٧٨١ ج ٥، ص ٦٥٦ و في حلية الاولياء، ج ٥، ص ١٧ و في تاريخ بغداد

ج ٤، ص ٢٠٧ و ج ١١، ص ٩٠ في تاريخ دمشق ج ١٨، ص ٤٧ و قال الترمذي: حديث حسن صحيح.

منهما.» و عن كتاب الال - لابن خالويه - عن ابن عباس، قال رسول الله - صلى الله عليه وآله -

«حسن و حسين سيّدا شباب أهل الجنّة: من أحبّها أحبّني، و من أبغضها أبغضني.»^(١)

روى الكليني في الكافي، عن الصادق - عليه السّلام - : «أنّه كان بين الحسن والحسين طهر واحد؛ وكان بينهما في الميلاد ستة أشهر وعشرا.»^(٢)
فالعشر أقل الطّهر، و الستة أشهر مدة الحمل. و ذكر على بن إبراهيم في تفسيره:

«و كان بين الحسن و الحسين - عليهما السّلام - طهر واحد و كان الحسين

- عليه السّلام - في بطن أمه ستة أشهر و فصّاله أربعة و عشرون شهرا.»^(٣)

قال - قدّس سرّه - ولكن ينافي ذلك ما ذكره في تاريخ ولادتهما، من أنّ الحسن - عليه السّلام - ولد في منتصف شهر رمضان سنة ثلاث أو اثنين؛ والحسين - عليه السّلام - لخمس خلون من شعبان أو ثلاث، سنة أربع أو ثلاث؛ فيكون بين ميلاديهما سنة و عشرة أشهر و عشرون يوماً، أو عشرة أشهر و عشرون يوماً. و هو الذي اعتمده ابن شهر آشوب في المناقب. ثمّ قال: و الظّاهر أنّه اشتباه في نسبة الولادة ستة أشهر إلى الحسين - عليه السّلام - و إنّما هو الحسن - عليه السّلام - و الاشتباه إمّا من الراوي عن الإمام، أو من الرواة عنه؛ لتقارب الحروف خصوصاً في الخط لقديم الذي هو بغير نقط و أمّا الفصل بأقل الطهر فالراوي مصيب في ذلك و وقع الإشتباه في نسبة مدة الحمل فنسب ستة أشهر إلى الحسين - عليه السّلام - و عن الواقدي: إنّ بين ولادة الحسن و حمل الحسين خمسين ليلة.

(١) بحارالانوار، ج ٤٣، ص ٣٠٣. رواه الطبراني في المعجم أحاديث رقم ٢٦٤٥ إلى ٢٦٥١ و اسناد بعضها صحيح و رجالها ثقات و رواه ابن ماجة في رقم ١٤٣، ج ١، ص ٥١ و رواه البخارى في رقم ٢١٢٢ و مسلم في رقم ٢٤٢١ و ابن أبى شيبة في المصنف ج ١٢ ص ٩٥ و ابن عساكر ...

(٢) تفسير الفمى، ج ٢، ص ٢٩٧.

(٣) الاصول الكافي، ج ١، ص ٤٦٣.

فصل فى استحباب الصلوة على النبى وآله عند كتابة اسمه الشريف^(١)
قال الشهيد الثانى فى منية المريد وكلما كتب اسم النبى - صلى الله عليه وآله -
كتب بعده الصلاة عليه وآله والسلام ويصلى ويسلم بلسانه ايضا ولا يختصر
الصلوة بالكتاب ولا يسام من تكريرها ولو وقعت فى السطر مراراً كما يفعل
بعض المحرومين المتخلقين من « كتابه صلهم أو صلّم أو صم أو صلسم أو صلّه » فان
ذلك خلاف الاولى والمنصوص بل قال بعض العلماء انّ اوّل من كتب « صلعم »
قطعت يده وأقل ما فى الاخلال باكمالها تفويت الثواب العظيم عليها فقل روى
عنه صلى الله عليه وآله وسلم من صلى عليّ فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له
مادام اسمى فى ذلك الكتاب. ^(٢) انتهى كلام الشهيد ثم قال: ثم الصلوة عليه
تكون فى الصلوة وعند ذكره وعند عدمهما.

أمّا فى الصلوة فهى واجبة باجماع علمائنا فى التشهدين معا وقال الشافعى
هى مستحبّة؛ فى الأوّل واجبة فى الثانى وقال ابو حنيفة ومالك مستحبة فيهما.

(١) اعيان الشيعة، ج ٢، ص ٥٢٣.

(٢) منية المريد، ص ١٦٠، الثانى عشر من آداب الكتابة.

و أما عند ذكره، فظاهر كثير من الأخبار الوجوب؛ كقوله - صلى الله عليه و آله وسلم -: من ذكرْتُ عنده فلم يصل عليّ دخل الثَّار وغيره؛ لأنَّ الوعيد إمارة للوجوب؛ و هو مختار ابن بابويه، و السيوري من أصحابنا - و الصحاوي، من غيرهم. و منهم من أوجبها في العمر مرّة؛ و لعلَّ نظره إلى أنَّ الأمر للوجوب، و هو لا يقتضي التكرار. و فيه: أنَّه لو كان كذلك، اكتفى بوجوبها في الصلوة اليوميّة؛ و المشهور: الاستحباب.

و أما في غير الصلوة، و عند عدم ذكره فهي مستحبّة عند جميع المسلمين؛ و لا يعرف من قال بوجوبها، غير الكوفي، فأوجبها في العمر مرّة. و هذا القول عديم الفائدة لتكرّرها في الصلوة مراراً.

أقول: و أما الصلوة عل الآل: في تفسير مسالك الإقحام إلى آيات القرآن ما لفظه: «قال في الكشف: فإن قلت ما تقول في الصلوة على غيره؟ قلت: القياس، جواز الصلوة على كلّ مؤمن؛ لقوله - صلى الله عليه و آله -: هو الذي يصلي عليكم و ملائكته^(١)» و قوله: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾^(٢)

و قوله - صلى الله عليه و آله وسلم - اللهم صل على آل ألي او في «لكن للعلماء تفصيلاً في ذلك؛ و هو أنها إن كانت على سبيل التبع، كقولك: صلى الله على النبي و آله؛ فلا كلام فيها و أما إن أفرد غيره من أهل البيت با الصلوة كما يفرد هو - صلى الله عليه و آله - فمكروه؛ لأنّ ذلك صار شعار، كذكر رسول الله؛ و لأنّه يؤدّي إلى الاتّهام بالرفض؛ و أجاب المصنف عنه بوجه: أما أولاً فلأنّ ما يقتضى الجواز نصّ، لا قياس؛ كما اعترف به؛ بل هو من برهان قطعي و اما ثانياً، فلقوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾^(٣) الى قوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ رَبِّهِمْ﴾ فأنّه يدل على أن من

(٢) سورة التوبة (٩) الآية ١٠٣.

(١) سورة الاحزاب (٣٣) آية ٤٣.

(٣) سورة بقرة (٢) الآية ١٥٥.

يقول بعد المصيبة على صلوات و لا شك بعد صدور هذا القول من اهل البيت -عليهم السلام- بل من غيرهم و اذا ثبت جواز الصلوة لهم من الله جاز القول بذلك مطلقاً؛ منفرداً أو منضماً و أمّا ثالثاً: فإن جاز الصلوة في حق من يودى الزكاة فكيف لا يجوز في حق اهل البيت و اما رابعاً: فإنّه صرّح بجوازه بالتبع. ^(١)

[فصل] في مقام المؤمن عند الله تعالى

في مقام المؤمن عند الله - تعالى -؛ قد مرّ في قوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾^(١)

إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى الْمُؤْمِنِ. وقال سبحانه:

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَ
يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَ
اتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ
مَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيرُ الْحَكِيمُ وَ قِهِمُ
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٢) و

قال تعالى: حكاية عن إبراهيم - عليه السلام - في سورة إبراهيم:

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾^(٣)

(٢) سورة الغافر (٤٠) الآية ٧ - ٩.

(١) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٣.

(٣) سورة ابراهيم (١٤) الآية ٤١.

فالملائكة يستغفرون للمؤمنين؛ و إبراهيم الخليل - عليه السلام - سأل من الله - تعالى -: لهم المغفرة؛ والله - تعالى - وهو أكرم الأكرمين - يصلي عليهم. اللهم إني أسألك الايمان بك، و التصديق لنبيك و الانمة المعصومين - صلواتك عليه و عليهم أجمعين -.

فى تفسير قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ

فى تفسير الصافى فى قوله تعالى:

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾^(١) من ظلمات الكفر والمعاصى إلى نور الإيمان والطاعة؛ ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾. «قال أبو عبد الله - عليه السلام - يا إسحاق بن فروخ من صلى على محمد و آل محمد عشرًا صلى الله عليه و ملائكته مائة مرة و من صلى على محمد و آل محمد مائة مرة صلى الله عليه و ملائكته ألفًا أما تسمع قول الله - عز و جل - : ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَ كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾^(٢)» «و فى مسند السيد أبي طالب الهروي مرفوعا إلى أبي أيوب عن النبي - صلى الله عليه و آله - قال صلت الملائكة علي و على علي سبع سنين و ذلك أنه لم يصل فيها أحد غيري و غيره». ^(٣)

فى العيون عن الرضا - عليه السلام - فى مجلس مع المأمون قال: و أما الآية السابعة فقول الله - عز و جل - : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ قالوا: يا رسول الله قد عرفنا

(١) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٣.

(٢) تفسير صافى، ص ١٤٤، سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٣.

(٣) بحار الانوار، ج ٢٢، ص ٣٠٢.

التسليم عليك فكيف الصلاة عليك فقال تقولون اللهم صل على محمد و آل محمد كما صليت على إبراهيم و على آل إبراهيم إنك حميد مجيد فهل بينكم معاشر الناس في هذا خلاف فقالوا لا فقال المأمون هذا مما لا خلاف فيه أصلا و عليه إجماع الأمة فهل عندك في الآل شيء أوضح من هذا في القرآن فقال أبو الحسن نعم أخبروني عن قول الله - عز و جل - : ﴿يَسْ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١) فمن عنى بقوله يس قالت العلماء يس محمد ص لم يشك فيه أحد قال أبو الحسن فإن الله - عز و جل - أعطى محمدا و آل محمد من ذلك فضلا لا يبلغ أحد كنه وصفه إلا من عقله و ذلك أن الله - عز و جل - لم يسلم على أحد إلا على الأنبياء ص فقال تبارك و - تعالى - ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾^(٢) و قال ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾^(٣) و قال ﴿سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَ هَارُونَ﴾^(٤) و لم يقل سلام على آل نوح و لم يقل سلام على آل إبراهيم و لا قال سلام على آل موسى و هارون و قال - عز و جل - ﴿سَلَامٌ عَلَى آلِ يَس﴾^(٥) يعني آل محمد ص فقال المأمون لقد علمت أن في معدن النبوة شرح هذا و بيانه،^(٦)

في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا﴾^(٧) أول النهار و آخره؛ لفضلها على سائر الأوقات. في الكافي، عن الصادق - عليه السلام - قال: «عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال ما من شيء إلا و له حد ينتهي إليه إلا الذكر فليس له حد ينتهي إليه فرض الله - عز و

(١) سورة يس (٣٦) الآية ١ - ٤. (٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ٧٩.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٩. (٤) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٢٠.

(٥) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٣٠.

(٦) ما وجدنا في الصافي بهذه العبارة. أنظر عيون أخبار الرضا (ع)، ج ١، ص ٢٣٦.

(٧) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤١ - ٤٢.

جلّ - الفرائض فمن أداهن فهو حدهن و شهر رمضان فمن صامه فهو حده و
الحج فمن حج فهو حده إلا الذكر فإن الله - عزّ و جلّ - لم يرض منه بالقليل و
لم يجعل له حدا ينتهي إليه»^(١) «و عنه - عليه السّلام - تسبيح فاطمة الزّهراء
- عليها السّلام - من الذكر الكثير الذي قال الله - عزّ و جلّ - ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ
ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ ﴿هُوَ الَّذِي يَصَلِّي عَلَيْكُمْ بِالرَّحْمَةِ﴾ و ملائكته (بالاستغفار
لكم و الاعتصام بما يصلحكم) لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ^(٢)

فصل: في قوله تعالى سلام على آل ياسين

عن تفسير ضافي و البرهان: «عن علي أمير المؤمنين عليه السّلام في قوله
عز وجلّ سلام على آل ياسين قال: ياسين، محمّد؛ و نحن، آل يس»^(٣)
عن تفسير البرهان، عنه - عليه السّلام - : يسن، محمّد؛ و نحن، آل محمّد
عن تفسير البرهان، عنه - عليه السّلام - قال: «إنّ رسول الله - صلى الله عليه و
آله - إسمه يسن؛ و نحن الذي قال: سلام على آل ياسين». عن تفسر البرهان:
«عن ابن عباس (في قوله - عزّ و جلّ - سلام على آل يس) قال السّلام، من ربّ
العالمين على محمّد و آله - صلى الله عليهم - ؛ و السّلام لمن تولّاهم في
القيمة»^(٤)

أقول: والمستفاد من هذا الحديث أمران: أحدهما: أنّ يسين إسم من أسماء
رسول الله - صلى الله عليه و آله - و في تفسير الصّافي: «نقل في المعاني عن
الصادق - عليه السّلام - و في الخصال عن الباقر - عليه السّلام - و في العيون عن
الرضا - عليه السّلام - و في المجالس عن أمير المؤمنين؛ إنهم - عليهم السّلام -

(٢) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٤٣.

(١) الاصول الكافي، ج ٢، ص ٤٩٨.

(٤) معاني الأخبار، ص ١٢٢.

(٣) /المالي، الصدوق، ص ٤٧٢.

قالوا: ان يسين إسم من أسماء محمد - صلى الله عليه وآله - وفي الخصال عن الباقر - عليه السلام - : «إن لرسول الله - صلى الله عليه وآله - عشرة أسماء؛ خمسة في القرآن، وخمسة ليست في القرآن؛ فأما التي في القرآن؛ فمحمد وأحمد، و عبدالله، ويسين، ون...». وفي المجالس «قال أمير المؤمنين في قوله: سلام على آل يسن قال يسين، محمد؛ ونحن آل محمد»^(١) الأمر الثاني: يستفاد من هذا الحديث أن القراءة المتداولة والمعروفة في قوله: سلام على آل يسن كونهما مفصولين، لا ما هو الموجود في المصاحف بقوله سلام على آل يسن أو «سلام على إلياسين» وفي تفسير الصافي بعد ما نقل من القمي - قدس سره - بأن الله عزوجل ذكر آل محمد، وقال: سلام على آل يس - فقال: يسين، محمد؛ وأل محمد، الائمة». وما رواه من المعاني عن الصادق عن أبيه عن آبائه عن علي عليهم السلام، في هذه الآية: «يسن محمد؛ ونحن آل يسن».^(٢) وعن الجوامع عن النبي عباس آل يسن آل محمد قال: و يؤيد هذه القراءة كونهما مفصولين في مصحف إمامهم؛ و قرء: إل يسن؛ فقل: هو لغة في إلياس كسينا وسينين؛ وقيل: جمع له أريد به هو وأتباعه. وفيه: إنه لو كان كذلك، لكان معرّفاً.

وفي البجاري كتاب الإمامة، بعد أن نقل ما احتجّ الرضا - عليه السلام - على علماء العامة، المنقول عن العيون؛ وذكر روايات الباب الواردة في أن يسن محمد - صلى الله عليه وآله - وأن المراد من آل ياسين، آل محمد - صلى الله عليه وآله - قال السيد نور الله التستري - نور الله ضريحه - : قد خصّ الله - تعالى - في آيات متفرقة من هذه السورة عدة من الأنبياء بالسلام؛ فقال:

﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾^(٣) ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤) ﴿سَلَامٌ عَلَى

(١) /المال، الصدوق، ص ٤٧٢.

(٢) /المال، الصدوق، ج ٤٧٢.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ٧٩.

(٤) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٠٩.

مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١﴾ ﴿سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٢﴾

ختموا السورة بقوله:

﴿وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣﴾

«و من البين أن في السلام عليهم منفردا في أثناء السلام على الأنبياء و المرسلين دلالة صريحة على كونهم في درجة الأنبياء و المرسلين و من هو في درجتهم لا يكون إلا إماما معصوما فيكون نصا في الإمامة و لأقل من كونه نصا في الأفضلية و يؤيد ذلك ما نقله ابن حجر في صواعقه عن فخر الدين الرازي أنه قال إن أهل بيته يساوونه في خمسة أشياء في السلام قال السلام عليك أيها النبي و قال سلام على آل يس و في الصلاة عليه و عليهم في التشهد و قال طه أي يا طاهر و قال: ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا﴾ و في تحريم الصدقة و في المحبة قال الله تعالى: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ و قال: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ ﴿٤﴾ انتهى كلامه رفع الله مقامه. و قال إمامهم الرازي في تفسيره الكبير في تفسير هذه الآية الكريمة قرأ نافع و ابن عامر و يعقوب آل ياسين على إضافة لفظ آل إلى لفظ ياسين و الباقر بكسر الالف و جزم اللام موصولة بياسين أما القراءة الأولى ففيها وجوه الأول و هو الأقرب أنا ذكرنا أنه إلياس بن ياسين فكان إلياس آل يس و الثاني أن آل يس آل محمد - صلى الله عليه و آله - و الثالث أن ياسين اسم القرآن. و قال الشيخ الطبرسي روح الله روحه قرأ ابن عامر و نافع و رويس عن يعقوب آل يس و قال ابن عباس آل يس آل محمد ص. و قال البيضاوي قرأ نافع و ابن عامر و يعقوب على إضافة آل يس لأنهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين أبا إلياس و قيل محمد

(٢) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٣٠.

(١) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٢٠.

(٤) سورة الشورى (٤٢) الآية ٢٣.

(٣) سورة الصافات (٣٧) الآية ١٨١ - ١٨٢.

– صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ – و القرآن أو غيره من كتب الله و الكل لا يناسب نظم
سائر القصص. أقول: فظهر اتفاق الكل على القراءة و الرواية لكن بعضهم

حملتهم العصبية على عد هذا الاحتمال مع مطابقتها لرواياتهم مرجوحاً»^(۱)

قال صاحب المراجعات في التعليقة، عند قوله: و آل يس، الَّذِينَ حَيَّاهُم اللَّهُ
في الذكر الحكيم: سلام على آل يس: هذه هي الآية الثالثة من الآيات التي
أوردها ابن حجر في الباب الحادى عشر من صواعقه، و نقل أن جماعة من
المفسرين نقلوا عن ابن عباس القول: بأن المراد بها السَّلام على آل مُحَمَّد، قال ابن
حجر: وكذا قال الكلبي، إلى أن قال و ذكر الفخر الرَّازى أن أهل بيته يساؤونه في
خمسَةِ أشياء: فى السَّلام قال السَّلام عليك أَيُّهَا النَّبى و قال «سلام على إل
ياسين» و فى الصَّلاة عليه و عليهم فى التَّشهد و فى الطَّهارة.

و قال طه أي يا طاهر و قال: ﴿وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيراً﴾ و فى تحريم الصدقة و فى
المحبة قال الله تعالى: ﴿فَأَتَيْنُونِي يُخَبِّئُكُمْ اللَّهُ﴾^(۲) و قال: ﴿قُلْ لَّا أَسْأَلُكُمْ
عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(۳) انتهى كلامه رفع الله مقامه»^(۴)

أقول: و المستفاد من كلمات هؤلاء، أن القراءة المعرَّفة في قوله تعالى: سلام
على آل ياسين هي سلام على آل ياسين.

خلاصه كلام در آل ياسين يا إل ياسين در چند امر است: ۱- اين كه نقل از مجمع
كه ابن عامر و نافع و روى يس از يعقوب آن را آل ياسين خوانده‌اند بفتح الف و
كسر لام و ديگران إلباسين بكسر الف و سكون لام خوانده‌اند. ۲- آل ياسين لغتى
است در الياس و هر دو يكى اند مثل جبريل جبرائيل و ميكال و ميكائيل. ۳- آل
ياسين يعنى آل مُحَمَّد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ – و إل ياسين جمع إلباس است مراد

(۲) سورة آل عمران (۳) الآية ۳۱.

(۱) بحار الانوار، ج ۲۳، ص ۱۷۰.

(۳) سورة الشورى (۴۲) الآية ۲۳.

(۴) المراجعات، ص ۱۴۷؛ أنظر بحار الانوار، ج ۲۳، ص ۱۷۰.

او و قوم اوست. ۴- در تفسیر برهان ۱۲ روایت نقل شده که آل یاسین عبارتند از آل محمد دو [روایت] از آن‌ها از امیر المؤمنین. سه [روایت] از امام صادق یک روایت از امام رضا - علیه السلام - و بقیه از ابن عباس و یک [روایت] از مالک و ابو عبد الرحمن است. و سند روایة مرویة از حضرت رضا - علیه السلام - صحیح است. و ابن حجر در صواعق محرقه این آیه را در ضمن آیات نازلہ در شان اهل البیت گرفته است کلبی نیز چنین نظری دارد در تفسیر ابن کثیر و بیضای هم اشاره شده که بعضی آل یاسین خوانده‌اند. ۵- مجمع البیان می‌گوید اتفاق کرده‌اند در تمام قرآن‌ها که آل را از یاسین جدا بنویسند به صورت آل یاسین بقرینه سیاق که در آیه قبل نام الیاس برده شده باید إل یاسین باشد و در قرائة آل یاسین دو احتمال داده می‌شود؛ اول این که این آیه مستقل باشد و ربط به آیات قبل نداشته باشد احتمال دوّم این که حمل بر باطن شود نه ظاهر إل یاسین هر دو احتمال بواسطه اخبار به دست می‌آید.»^(۱)

فصل فى الاستشفاع إلى النبي والائمة عليهم السلام وأولياء الله

بأن يجعلهم العبد أمام حوائجه، و طلباته؛ والاستعانة بهم بالوسائل المجعولة من الله لنيل المقصود، التي هي وما فيها من التسبب من جعل الله لأنهم عباد مكرمون. و يكفي في مشروعيته قوله تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾^(١)

أقول: وفي زيارة الجامعة:

«يا ولى الله «إِن بَيْنِي وَبَيْنَ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - ذُنُوبًا لَا يَأْتِي عَلَيْهَا إِلَّا رِضَاكَم...»

وهذا أمر معروف المشروعية، معمول به فى الأديان الحقّة؛ كما حكى القرآن أن أولاد يعقوب سألوا عن أبيهم أن يستغفر لهم؛ قال الله:

﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾^(٢) و وعدهم بأن

يستغفر لهم، بقوله سوف أستغفر لكم ربّي. وما ذكرناه من مشروعيّة التوسّل

(١) سورة النساء (٤) الآية ٦٤.

(٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٧.

والاستشفاع بهم، لا يختص بحال حيوتهم، بل يجري بعد وفاتهم؛ لأنَّ الله - تعالى - عرَّفنا بأنَّ النفوس باقية بعد الموت، إمَّا مُتَّعَمَةً بمقام الكرامة، وإمَّا مُتَبَلَاةً بالسخط والهوان. قال الله - تعالى -:

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(١)

وقوله:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ مُوَزَّقُونَ﴾ (٢)

أقول: وفي حال مؤمن آل فرعون، قال الله تعالى:

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ (٣)

وقال:

﴿وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾ (٤)

فثبت بهذه الآيات بقاء النفوس، إمّا متنعمةً، وإمّا معذّبة. فإن قلت: إنّ الله - تعالى - قد نفى الشفاعة في القرآن الكريم؛ بقوله:

﴿يَأْتِي يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ (٥)

وقوله:

﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ ^(٦)

و غیرها.

نقول: إِنَّ المنفَى إِمَّا شفاعَةَ المشركين؛ وإِمَّا شفاعَةَ من اتَّخذهم المشركين لهم آلهة من دون الله؛ كما في سورة يس، وسورة المؤمن وسورة الزمر وغيرها.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٥٤.

(۲) سورة آل عمران (۳) الآية ۱۶۹.

(٣) سورة يس (٣٦) الآية ٢٦.

(٤) سورة الغافر (٤٠) الآية ٤٥ - ٤٦.

(٥) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٤.

(٤) سورة السجدة (٣٢) الآية ٤.

ففي سورة يس:

﴿أَتَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرَدِّنَ الرِّحْمُنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُونَ﴾^(١)

ولكن الله - تعالى - أثبت الشفاعة بنحو الاستثناء بل الاستدراك الدافع لإيهام نفيها المطلق عن كل أحد، في سورة البقرة؛ قال الله:

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٢)

وفي سورة يونس، قال الله تعالى:

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾^(٣)

وفي سورة مريم، قال الله تعالى:

﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾^(٤)

وفي سورة طه:

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(٥)

وفي سورة الانبياء:

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾^(٦)

وفي سورة سبأ:

﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾^(٧)

وفي سورة زخرف:

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٥.

(٤) سورة مريم (١٩) الآية ٨٧.

(٦) سورة الانبياء (٢١) الآية ٢٨.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٢٣.

(٣) سورة يونس (١٠) الآية ٣.

(٥) سورة طه (٢٠) الآية ٢٨.

(٧) سورة سبأ (٣٤) الآية ٢٣.

﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(١)

وفي سورة النجم:

﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُضِىءُ﴾^(٢)

وأنَّ الشَّفاعةَ المستثناة والمستدركة في آيات البقرة، ويونس، وسبأ مطلقة غير مختصة بيوم القيمة، ولا بما قبل وفاة الشافع في الدنيا. وأما الأخبار في باب الشَّفاعة والتوسل إليهم - صلوات الله عليهم - فكثيرة جداً.

[فصل] في شفاعة النبي ﷺ

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾^(١) الطبرسي في المجمع:

«عسى من الله واجبة والمقام بمعنى البعث فهو مصدر من غير جنسه أي يبعثك يوم القيامة بعثاً أنت محمود فيه و يجوز أن يجعل البعث بمعنى الإقامة كما يقال بعثت بعيري أي أثرته و أقمته فيكون معناه يقيمك ربك مقاماً محموداً يحمدك فيه الأولون و الآخرون و هو مقام الشفاعة تشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطي و تشفع فتشفع و قد أجمع المفسرون على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة و هو المقام الذي يشفع فيه للناس و هو المقام الذي يعطي فيه لواء الحمد فيوضع في كفه و يجتمع تحته الأنبياء و الملائكة فيكون - صلى الله عليه و آله و سلم - أول شافع و أول مشفع انتهى.»^(٢)

(٢) مجمع البيان، ج ٦، ص ٦٧١.

(١) سورة الاسراء (١٧) آية ٧٩.

فائدة في حقيقة الشفاعة

وهي نوع من ظهور قرب الشفيع، ومكانته، لدى المشفوع عنده؛ أو يبطل حكمه الذي خالفه المجرم، من غير أن يملك الشفيع منه شيئاً أو يسلب عنه ملكاً، أو سلطنة، أو يبطل قانون المجازاة؛ بل، إنما هي نوع دعاء و استدعاء من الشفيع، لتصرف المشفوع عنده - وهو الرب - ما يجوز له من التصرف في ملكه وهذا التصرف الجائز مع وجود الحق، هو الجائز للمولى؛ مع كونه ذا حق أن يعذبه؛ لمكان المعصية، وقانون العقوبة. فالشفيع، يخصه ويستدعي منه أن يعمل بالعفو والمغفرة في مورد استحقاق العذاب للمعصية. من غير أن يسلب من المولى ملك أو سلطان. والشفاعة، من الشفع، مقابل الوتر؛ كأن الشفيع، ينضم إلى الوسيلة الناقصة التي مع المستشفع، فيصر به زوجاً بعد ما كان فرداً؛ فيقوى على نيل ما يريد لو لم يكن نياله وحده؛ لنقص وسيلته، وضعفها، وقصورها من الأمور التي نستعملها لا نجاح المقاصد، وتستعين بها على حوائج الحياة. ولا يخفى أن الشفاعة بالمعنى السابق لا تختص بالنبي، والإمام - عليهم السلام -؛ بل الملائكة، والمؤمنون يشفعون أيضاً. في سورة الرعد، قال سبحانه:

﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَتَّقُونَ الْمِيثَاقَ﴾^(١) إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابُ الدَّارِ جَنَّتْ عَذْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾^(٢)

فلأجل احترام المؤمن ومقامه عند الله، يدخل الجنة من صلح من آبائه، وأزواجه، وذرياته. وفي سورة المؤمن، قال سبحانه:

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ
يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَ عِلْمًا فَاعْفُ عَنَّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَ
مَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَقِهِمُ
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(١)

و بالجملة؛ فالمستفاد من تلك الآيات، و من قوله تعالى:

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٢)

و قوله تعالى:

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْضَى﴾^(٣)

أن الشفاعة من الشفيع مشروط بإذنه - تعالى - و في المشفوع له كونه
مرضياً، و كونه ممن صلح؛ لا مطلقاً. و في سورة و الضحى قال الله
- تعالى -:

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(٤)

في تفسير مجمع البيان معناه و سيعطيك ربك في الآخرة من الشفاعة و
الحوض و سائر انواع الكرامة فيك و في أمتك ما ترضى به و روى حرث بن
شريح عن محمد بن علي بن الحنفية أنه قال: يا اهل العراق تزعمون أن أرجى آية
في كتاب الله - عزّ و جلّ - قوله:

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٥) و أنا أهل البيت نقول أرجى آية
في كتاب الله قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ٢٥٥.

(١) سورة المؤمن (٤٠) الآية ٧ - ٩.

(٤) سورة الضحى (٩٣) الآية ٥.

(٣) سورة الانبياء (٢١) الآية ٢٨.

(٥) سورة الزمر (٣٩) الآية ٥٣.

وهي والله الشفاعة يعطينها في أهل لا اله الا الله حتى يقول - صلى الله عليه
وآله - رضيت :

«و عن الصادق - عليه السلام - أنه رأى النبي - صلى الله عليه وآله - فاطمة و
عليها كساء من ثلثة لإبل و هي تطحن بيديها و ترضع ولدها فدمعت عينا رسول
الله - صلى الله عليه وآله - فقال يا بنتاه تعجلي مرارة الدنيا بحلاوة الآخرة
فقلت يا رسول الله الحمد لله على نعمائه و الشكر لله على آلائه فأنزل الله:
﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾^(١) إلى أن قال: و قال الصادق - عليه
السلام - رضا جدى ان لا يبقى في النار موحد.» انتهى.

فائدة في معنى الشفاعة

و في مجمع البحرين في لغة شفع و في الحديث قد تكرر ذكر الشفاعة فيما يتعلق
بأمور الدنيا و الآخرة و هي السؤال في التجاوز عن الذنوب و الجزاء و منه قوله -
صلى الله عليه وآله - اعطيت الشفاعة قال الشيخ أبو على و اختلفت الأمة في
كيفية شفاعته النبي - صلى الله عليه وآله - يوم القيمة فقالت المعتزلة و من تابعهم
يشفع لأهل الجنة ليزيد في درجاتهم و قال غيرهم من فرق الامة بل يشفع لمذنبى
أمة بشفاعته انتهى.

[فصل] في معجزات أمير المؤمنين عليه السلام

«علي بن محمد، عن سهل، عن محمد بن عبد الحميد، عن الحسن بن الجهم، قال قلت للرضا - عليه السلام - : إن أمير المؤمنين - عليه السلام - قد عرف قاتله و الليلة التي يقتل فيها و الموضع الذي يقتل فيه و قوله لما سمع صباح الإوز في الدار صوائح تتبعها نوائح و قول أم كلثوم لو صليت الليلة داخل الدار و أمرت غيرك يصلي بالناس فأبى عليها و كثر دخوله و خروجه تلك الليلة بلا سلاح و قد عرف ع أن ابن ملجم قاتله بالسيف، كان هذا مما لم يجوز تعرضه فقال ذلك كان و لكنه خيّر تلك الليلة لتمضي مقادير الله - عزّ و جلّ - .»^(١)

أقول: يعني خير - عليه السلام - بين البقاء في الدنيا و الشهادة و لقاء الله، فاختار الشهادة و لقاءه - تعالى - لتمضي قضاء الله. و عن عده من أصحابنا

«عن أحمد بن محمد عن محمد بن سنان عن ابن مسكان قال سمعت أبا بصير يقول قلت لأبي عبد الله ع من أين أصاب أصحاب علي ما أصابهم مع علمهم

(١) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢٦٤ - اثبات الهداة، ج ٤، ص ٤٢٩.

بمناياهم وبلاياهم قال فأجابني شبه المغضب ممّن ذلك إلا منهم قال قلت فما يمنعك جعلني الله فداك قال ذاك باب أغلق إلا أن الحسين بن علي - عليه السّلام - فتح منه شيئاً ثم قال يا أبا محمد إن أولئك كانت على أفواههم أوكية»^(١)

أقول: مراده - عليه السّلام - إنّ هذا الأمر من الاسرار، وأنّ الحسين - عليه السّلام - فتح منه شيئاً ومن علم هذا، مأمور بالاخفاء. عن عيون أخبار الرضا، عن جعفر بن محمد - عليه السلام - في حديث طويل أنّ رجلاً من علماء اليهود سأل أمير المؤمنين - عليه السلام - أين يسكن نبيكم من الجنّة؟ إلى أن قال: كم يعيش وصيّ من بعده؟ قال: ثلاثين سنة. ثم قال: يموت أو يقتل؟ قال: يقتل بضربة فتحضّبّ لحيته قال: صدقت والله أنّه بخطّ هارون واملأه موسى. حديث أم سليم:

«قالت أم سليم: كنت امرأة قد قرأت التوراة والإنجيل فعرفت أوصياء الأنبياء و أحببت أن أعلم وصي محمد - صلى الله عليه وآله - فلما قدمت ركابنا المدينة أتيت رسول الله - صلى الله عليه وآله - وخلفت الركاب مع الحي فقلت يا رسول الله ما من نبي إلا وكان له خليفتان؛ خليفة يموت قبله وخليفة يبقى بعده وكان خليفة موسى في حياته هارون - عليه السلام - فقبض قبل موسى ثم كان وصيّيه بعد موته يوشع بن نون وكان وصي عيسى - عليه السلام - في حياته كالب بن يوفنا فتوفي كالب في حياة عيسى و وصيه بعد وفاته شمعون بن حمون الصفا ابن عمه مريم و قد نظرت في الكتب الأولى فما وجدت لك إلا وصياً واحداً في حياتك و بعد وفاتك فبين لي بنفسي أنت يا رسول الله من وصيّك؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وآله - إن لي وصياً واحداً في حياتي

و بعد وفاتي. قلت له: من هو؟ فقال اثنييني بحصاة فرفعت إليه حصاة من الأرض فوضعها بين كفيه ثم فركها بيده كسحيق الدقيق ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء ختمها بخاتمه فبدا النقش فيها للناظرين ثم أعطانها وقال يا أم سليم: من استطاع مثل هذا، فهو وصيي. قالت: ثم قال لي: يا أم سليم؛ وصيي من يستغني بنفسه في جميع حالاته كما أنا مستغن. فنظرت إلى رسول الله - صلى الله عليه وآله - وقد ضرب بيده اليمنى إلى السقف وبيده اليسرى إلى الأرض قائما لا ينحني في حالة واحدة إلى الأرض ولا يرفع نفسه بطرف قدميه. إلى أن قال: فأتيت عليا - عليه السلام - فقلت: أنت وصي محمد - صلى الله عليه وآله - قال: نعم؛ ما تريد؟ قلت: وما علامة ذلك؟ فقال اثنييني بحصاة قالت فرفعت إليه حصاة من الأرض فوضعها بين كفيه ثم فركها بيده فجعلها كسحيق الدقيق ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء ثم ختمها فبدا النقش فيها للناظرين ثم مشى نحو بيته فاتبعته لأسأله عن الذي صنع رسول الله - صلى الله عليه وآله - عليه وآله - فالتفت إلي ففعل مثل الذي فعله..»

ثم أنت الحسن والحسين - عليهما السلام - ففعلا ما فعل رسول الله - صلى الله عليه وآله - عليه وآله - وأمير المؤمنين وقال الحسين لها بعد ما ختم الحصاة بخاتمه. وقال لي: أنظري فيها يا أم سليم: فهل ترين فيها شيئا؟ قالت أم سليم: فنظرت، فإذا فيها رسول الله - صلى الله عليه وآله - عليه وآله - وعلي، والحسن، والحسين، وتسعة أئمة - صلوات الله عليهم - أوصياء من ولد الحسين ع قد تواطأت أسمائهم إلا اثنين منهم أحدهما جعفر والآخر موسى وهكذا قرأت في الإنجيل: فعجبت وقلت في نفسي: قد أعطاني الله الدلائل ولم يعطها من كان قبلي فقلت يا سيدي: أعد علي علامة أخرى قال: فتبسم وهو قاعد ثم قام فمد يده اليمنى إلى السماء فوالله لكانها عمود من نار تخرق الهواء حتى توارى عن عيني وهو قائم لا يعبأ بذلك ولا يتحفر فأسقطت وصعقت فما أفقت إلا ورأيت

في يده طاقة من آس يضرب بها منخري فقلت في نفسي ما ذا أقول له بعدهذا
و قمت و أنا و الله أجد إلى ساعتني رائحة هذه الطاقة من الآس و هي و الله
عندي لم تذو و لم تذبل و لا انتقص من ريحها شيء و أوصيت أهلي أن يضعوها
في كفني فقلت يا سيدي: من وصيک قال: من فعل مثل فعلي. قالت: فعشت
إلى أيام علي بن الحسين - عليه السلام - قالت فجئت إلى علي بن الحسين
- عليه السلام - هو في منزله قائما يصلي و كان يطول فيها و كان يصلي ألف
ركعة في اليوم و الليلة: فجلست مليا، فلم ينصرف من صلاته؛ فأردت القيام
فلما هممت به حانت مني التفاتة إلى خاتم في إصبعة عليه؛ فص حبشي فإذا هو
مكتوب مكانك يا أم سليم آتيك بما جئت له، قالت: فأسرع في صلاته فلما
سلم قال لي: يا أم سليم! ايتيني بحصاة من غيره أن أسأله عما جئت له فدفعت
إليه حصاة من الأرض فأخذها فجعلها بين كتفيه فجعلها كهيئة الدقيق ثم
عجنها فجعلها ياقوته حمراء ثم ختمها فثبت فيها النقش فنظرت و الله إلى
القوم بأعيانهم كما كنت رأيتهم يوم الحسين فقلت له فمن وصيک جعلني الله
فداك قال الذي يفعل مثل ما فعلت و لا تدركين من بعدي مثلي^(١)

روى أحمد بن محمد بن عيَّاش - في كتاب مقتضب الأثر - بأسناد من
طريق العامة، و أسناد من طريق الشيعة؛ عن أمّ سليم (صاحبة الحصاة التي طبع
فيها النبي - صلى الله عليه و آله - و عليّ، و الحسان، و عليّ بن الحسين - عليهم
السلام -) في حديث طويل إنّ الحسين - عليه السلام - لما في الحصاة و أراها فيها
الأئمة - عليهم السلام - قالت له:

«يا سيدي! أعد عليّ علامة أخرى فتبسم و هو قاعد ثم قام فمد يده اليمنى إلى
السماء فو الله لكانها عمود من نار تخرق الهواء حتى توارى عن عيني و هو قائم

لا يعبأ بذلك ولا يتحفر فأسقطت و صعقت.^(١) فما أفقت إلا و رأيت في يده طاقة من آس يضرب بها منخري فقلت في نفسي ما ذا أقول له بعد هذا و قمت و أنا و الله أجد إلى ساعتى راحة هذه الطاقة من الآس و هي و الله عندي لم تدو و لم تدبل و لا انتقص من ريحها شيء و أوصيت أهلي أن يضعوها في كفني انتهى»^(٢)

أقول: هذه (أعني أم سليم؛ التي كانت وارثة الكتب؛ و هي صاحبة الحصة الأولى، التي طبع فيها رسول الله - صلى الله عليه و آله و سلم - و أمير المؤمنين، و الحسن، و الحسين، و علي بن الحسين) هي غير صاحبة الحصة؛ و هي أم الندى، حبة الواليّة، بنت جعفر الأسدي؛ التي طبع فيها أمير المؤمنين، و أولاده إلى علي بن موسى عليهم السلام - و هي أيضاً غير صاحبة الحصة؛ و هي أم غانم الأعرابية؛ التي طبع فيها أمير المؤمنين، و الأئمة من ولده إلى أبي محمد العسكري عليهم السلام - فهن ثلاث، و لكل واحدة منهن خبر في باب معجزات أبي محمد العسكري - عليه السلام -^(٣)؛

«عن إسحاق بن محمد النخعي عن أبي هاشم داود بن القاسم الجعفري كنت عند أبي محمد ع فاستوذن لرجل من أهل اليمن فدخل عليه رجل عبل طويل جسيم فسلم عليه بالولاية فرد عليه بالقبول و أمره بالجلوس فجلس ملاصقاً لي فقلت في نفسي ليت نفسي من هذا؟ فقال أبو محمد هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصة التي طبع آبائي فيها أبو محمد - عليه السلام - هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصة التي طبع آبائي - عليه السلام - فيها بخواتيمهم فانطبعت، ثم قال: هاتها فأخرج حصة و في جانب منها، موضع أجلس فأخذها

(١) يعنى آقا به من اعتنا نداشت و من به حالت غشوه افتادم.

(٢) اثبات الهداة، ج ٦، ص ٢٧٨ - ٢٧٧.

(٣) بحار الانوار، ج ٢٥، ص ١٨٨.

أبو محمد - عليه السلام - ثم أخرج خاتمه فطبع فيها فانطبع و كأنني أقرأ نقش خاتمه الساعة الحسن بن علي»^(١)

«عَنْ حَبَابَةَ الْوَالِيبَةِ، قَالَتْ: رَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - عَلَيْهِ السَّلَام - (إِلَى أَنْ قَالَتْ): فَقُلْتُ لَهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! مَا دَلَالَةُ الْإِمَامَةِ، يَرْحَمُكَ اللَّهُ؟ قَالَتْ، فَقَالَ: إِبْتِغِي بِنْتُكَ الْحَصَاةَ وَأَشَارْ بِيَدِهِ إِلَى حَصَاةٍ - فَأَتَيْتُهُ بِهَا، فَطَبَعَ لِي فِيهَا بِخَاتَمِهِ، ثُمَّ قَالَ لِي: يَا حَبَابَةُ! إِذَا ادَّعَى مَدَّعِ الْإِمَامَةِ فَقَدَّرْ أَنْ يَطْبَعُ كَمَا رَأَيْتَ، فَأَعْلَمِي أَنَّهُ إِمَامٌ مَفْتَرِضُ الطَّاعَةِ، وَالْإِمَامُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ شَيْءٌ يَرِيدُهُ قَالَتْ ثُمَّ انصرفت حَتَّى قَبِضَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - عَلَيْهِ السَّلَام - فَجِئْتُ إِلَى الْحَسَنِ - عَلَيْهِ السَّلَام - (وَهُوَ فِي مَجْلِسِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ - عَلَيْهِ السَّلَام - وَالنَّاسُ يَسْأَلُونَهُ) فَقَالَ: يَا حَبَابَةُ الْوَالِيبَةُ! فَقُلْتُ: نَعَمْ، يَا مَوْلَايَ! فَقَالَ: هَاتِي مَا مَعَكَ. قَالَ: فَأَعْطَيْتُهُ، فَطَبَعَ فِيهَا كَمَا طَبَعَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - عَلَيْهِ السَّلَام - قَالَتْ: ثُمَّ أَتَيْتُ الْحُسَيْنَ - عَلَيْهِ السَّلَام - ففعل ما فعله أبوه وأخوه، ثُمَّ أَتَيْتُ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ - عَلَيْهِ السَّلَام - وَقد بلغ بِي الْكِبَرُ إِلَى أَنْ أَرَعَشْتُ وَأَنَا أَعْدُّ يَوْمئِذٍ مِائَةً وَثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَأَيْتُهُ رَاكِعًا وَسَاجِدًا وَمَشْغُولًا بِالْعِبَادَةِ فَيُتَسَّتُ مِنَ الدَّلَالَةِ فَأَوْمَأَ إِلَيَّ بِالسَّبَابَةِ، فَعَادَ إِلَيَّ شَبَابِي إِلَى أَنْ قَالَ: ثُمَّ قَالَ لِي هَاتِي مَا مَعَكَ: فَأَعْطَيْتُهُ الْحَصَاةَ، فَطَبَعَ لِي فِيهَا، ثُمَّ أَتَيْتُ أَبَا جَعْفَرٍ - عَلَيْهِ السَّلَام - فَطَبَعَ لِي فِيهَا، ثُمَّ أَتَيْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ - عَلَيْهِ السَّلَام - فَطَبَعَ لِي فِيهَا، ثُمَّ أَتَيْتُ الرِّضَا - عَلَيْهِ السَّلَام - فَطَبَعَ لِي فِيهَا، وَعَاشَتْ حَبَابَةُ بَعْدَ ذَلِكَ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ عَلَى مَا ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ هِشَامٍ»^(٢)

و رواه الصدوق، و روى الطبرسي و الراوندي عنه كذلك.

[فصل] في حالة الناس قبل الإسلام

قال الله - تعالى - :

﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ

الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(١)

«كان الناس قبل الإسلام يعبدون الأصنام كمشركي العرب، وغيرهم؛ ومنهم من يعبد النار، وهم المجوس؛ ومنهم من يعبد النجوم والكواكب؛ ومنهم من يعبد الملائكة؛ ومنهم من يعبد الآدميين؛ ومن عبدة الأصنام والأوثان، من لا يؤمن بالبعث ويرى أنَّ الأصنام تنفعه في دنياه، ويقول:

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا، نَمُوتُ وَنَحْيَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾^(٢)

والذين كانوا على شرايع الأنبياء، كانوا قد غيروا، وبدلوا، واتخذوا رؤساء هم أرباباً من دون الله؛ حللوا لهم حراماً وحرّموا عليهم حلالاً؛ فاتبعوهم، وأشركوا بالله - تعالى - وجعلوا له شركاء من خلقه ومن الآدميين وكانت العرب

(١) سورة الجمعة (٦٢) الآية ٢.

(٢) سورة المؤمنون (٢٣) الآية ٣٧.

(و منها قريش عشيرة رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - تعبد الأصنام من الأحجار، والأشجار، والرصاص، والنحاس والخشب؛ تعملها بأيديها ثم تعبدها و تقول:

﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(۱)

وكان لكل قبيلة صنم، وفي كل بيت صنم أو أصنام؛ فيسجدون لها، و ينحرون و يذبحون لها، و يسألونها حوائجهم، و يجعلون لها السندفة، و يندرون لها النذر؛ و كانوا يأخذون الرّبا، و يشربون الخمر، و يطوفون بالبيت عراة - رجالاً و نساءً -، و قد فشى فيهم الزنى و ارتكاب الفواحش».

از جمله رسوم عرب قبل از اسلام ازدواج بود که برای تعدّد همسر حدّ معینی قائل نبودند، و برای خالی کردن شانه از زیر بار مهر، زنان را اذیت می کردند؛ و چنانچه زنی برخلاف عفت رفتار می نمود، مهرش به کلی ساقط بود و گاهی از همین قانون استفاده بد می کردند و زنان خود را متهم می ساختند تا بتوانند از دادن مهر امتناع ورزند. گرفتن همسر پدر - در صورت فوت یا طلاق توسط پدر - برای اولاد اشکال نداشت هنگامی که از شوهر خود طلاق می گرفتند، حق ازدواج منوط به اذن شوهر اوّل بود؛ که آن هم در بیش تر موارد با دریافت مهر انجام می گرفت! و زن در صورتی که از نظر زیبایی جالب نبود بعداً با دریافت مبلغی زن خود را به دیگری واگذار می کردند. و اسلام برای رعایت حقوق زن ها و مهربانی با آنان مردم را ترغیب نموده در خطبه حجة الوداع در ضمن خطبه که پیغمبر اسلام صلی الله علیه و آله و سلم به امر خداوند وصی خود را معرفی نمود، راجع به زن ها توصیه فرمود:

«ایها الناس فان لكم على نسائكم حقاً و لهنّ علیکم حقاً و استوصوا بالنساء

خيراً فأنهنّ عندكم عوان.» تا آن جا که فرمود أطعمونّ مما تأكلون و لبسوهنّ
مما تلبسون.»^(۱)

که علاوه بر این که مردها باید به زنهایکی کنند علاوه درباره آنها
سفارش به نیکی کنند.

[فصل] طلاق در عربستان پیش از اسلام

عرب پیش از اسلام با گفتن: «أَنْتِ خَلِيَّةٌ» زن را از خود جدا می‌کرد؛ گاهی به گفتن: أَنْتِ طَالِقٌ، ثلاثَةً زنش را بر خود حرام می‌کرد؛ این نوع طلاق را به اسماعیل بن ابراهیم نسبت می‌دهند و در تاریخ توضیح بیش‌تری در این باره داده نشده است؛ البته به یقین چنین نیست. گاهی در زمان جاهلیت در موقع طلاق مرد، به زن خود می‌گفت: «أَنْتِ مَخْلِيٌّ كَهَذَا الْبَعِيرِ»؛ یعنی تو آزاد و رها هستی مثل این شتر. یا می‌گفتند: «إِخْتَرْتُ الطِّبَاءَ عَلَى الْبَقَرِ» یعنی: من آهوان را بر گاو ترجیح دادم. در بیش‌تر اوقات نیز طلاق با جملات خاص و با سوگند و مراسم خاص برگزار می‌شد. گاهی نیز با گفتن: «إِلْحَقِي بِأَهْلِكَ» زن را از خود جدا می‌کردند. طبری، در تاریخ خود می‌نویسد که در زمان جاهلیت، مرد می‌توانست زن خود را صد مرتبه طلاق بدهد و باز هم رجوع کند. قرآن برای دفاع از حقوق زن‌ها - هر لفظی را کافی نمی‌داند، و وقوع طلاق را مشروط به شرایطی می‌داند. درباره سه طلاقه دارد:

﴿الطَّلَاقُ مَوْتَانِ فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ﴾^(۱)

طلاق رجعی تا دو مرتبه رجوع کردن، جایز است و وظیفه شوهر در آن دو طلاق یکی از دو چیز است: یا نگاه داشتن او به خوبی، یا رها کردن به خوشی. نیز در زمان جاهلیت زنی که شوهر او مرده بود، تا آخر عمرش حق ازدواج با دیگری را نداشت؛ این را «عضل» می گفتند اسلام این محرومیت را از زنان شوهر مرده، برداشت. پس واضح است که تمام دستورات شرع در این دو موضوع برای رعایت حقوق زن ها است. گاهی نیز با کنایه زنی را از خود جدا می کردند؛ اسلام این را نیز ممنوع کرده است دو نوع دیگر نیز عبارت ازظهار و ایلاء بود در مورد این دو نوع طلاق هم اسلام عزیز، بیانی دارد به کتاب های مربوط به طلاق، مراجعه کنید. عرب ها درباره سرنوشت انسان پس از مرگ چنین عقیده داشتند که انسان پس از مرگ به صورت پرنده ای شبیه بوم؛ به نام «هامد» و «صدی» از کالبد بیرون می آید، و پیوسته در کنار جسد بی روح انسان شیون می کند، و ناله های جان خراش سر می دهد، و هنگامی که نزدیکان مرده او را به خاک سپردند روح او به صورتی که گفته شد در قبر او می ماند و تا ابد آرام نمی گیرد گاهی نیز برای اطلاعات از اوضاع فرزندان، بر بام خانه فرزندان می نشیند اگر انسان به مرگ غیر طبیعی مرده باشد روح او صدا می زند، اسقونی، اسقونی، مرا آب دهید؛ تا سیراب شوم، و از قاتل خود انتقام بکشم.

و کثرت بینهم المومنات أصحاب الرايات، و تنازعوا علی الأولاد، یدعی الولد فجاء الإسلام بالنهی عن الزنی و جعل العقاب علیه و أمر بتسهيل أمر التزویج و نهی عن الفواحش؛ و أَنَّ الولد للفراس و للعاهر الحجر.» انتهى.

أقول: و یقتلون اولادهم ﴿وَ إِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَ هُوَ

كَظِيمٍ ﴿١﴾ كما أخبر الله - تعالى - عنهم ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ ^(۲) و غیر ذلک.

در بعضی از کتاب‌ها آمده است: که زن در اجتماع سابق حکم حیوانی را داشت که گاهی بازنهای دیگر تعویض می‌شد، و گاهی آن را با حیوانی معاوضه می‌کردند. در حجاز شخصی ثروتمند بنام صعصعة جدّ فرزدق شاعر در برابر دو شتر ماده و یک شتر نر دختران را از مرگ نجات می‌داد؛ به طوری که ۳۶۰ دختر را از مرگ و نابودی حتمی نجات داد و در برابر هزار و هشتاد شتر، آنها را در خانه خود نگه داشت. یهودیان معتقد بودند که پدر در صورت فقر می‌تواند دختر خود را بفروشد. در یونان که زن را به عنوان پیش خدمتی می‌شناختند، و شوهر حق داشت زن را به عنوان وسایل منزل به دوستان خود هدیه کند.

(۱) سورة النحل (۱۶) الآية ۵۸.

(۲) سورة الاسراء (۱۷) الآية ۳۱.

[فصل] في أنّ الأنبياء والأئمة عليهم السلام يعلمون الغيب

قال الله - تعالى -:

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(١)

و قال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾^(٢)

أقول: إنّ الله سبحانه إنحصر علم الغيب في ذاته سبحانه و هل يعلمه الأنبياء بوحي منه و الأئمة بإلهام منه أو بتعليم الرسول لأئمة المؤمنين، ثمّ الحسن، والحسين منه، و هكذا خلفاً عن سلف؛ أم لا؟ أقول: أمّا الأنبياء - عليهم السلام - ففي الآيات إشارة إلى أنّهم علموا بالغيب بوحي من الله - تعالى - إليهم؛ قال الله - تعالى - في حقّ عيسى:

﴿وَأَنْبَتْنَاكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَ مَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^(٣) و في سورة يوسف:

(٢) سورة لقمان (٣١) الآية ٣٤.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٥٩.

(٣) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(١)
 ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ
 مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٢)

و قوله:

﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٣)

و قوله:

﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا ﴾^(٤)

و قوله:

﴿ يَا بَنِيَّ أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ ﴾^(٥) وَ كَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ
 وَ يَعْلَمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَخَادِيثِ ﴾^(٦)

و في سورة نوح:

﴿ وَ قَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِنْ تَذَرْنَهُمْ يُضِلُّوا
 عِبَادَكَ وَ لَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴾^(٧)

ففي الجملة الأخيرة إشارة إلى أنه - عليه السلام - عالم بالغيب.

و في الكافي والعلل والعياشي والقمي عن الباقر - عليه السلام - «حدثني أبي عن حسان بن
 سدير عن أبيه عن أبي جعفر ع قال قلت له أخبرني عن يعقوب حين قال لولده ﴿ أَذْهَبُوا
 فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ ﴾^(٨) أكان علم أنه حي وقد فارقه منذ عشرين سنة و ذهبت
 عيناه من البكاء عليه، قال نعم علم أنه حي حتى أنه دعا ربه في السحر أن يهبط عليه ملك
 الموت فهبط عليه ملك الموت في أطيب رائحة و أحسن صورة فقال له من أنت قال أنا

(٢) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٦.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٣.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٦.

(٦) سورة يوسف (١٢) الآية ٦.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٨.

(٨) سورة يوسف (١٢) الآية ٧٨.

(٧) سورة نوح (٧١) الآية ٢٦ - ٢٧.

ملك الموت أليس سألت الله أن ينزلني عليك قال نعم قال ما حاجتك يا يعقوب قال له أخبرني عن الأرواح تقبضها جملة أو تفريقاً قال يقبضها أعواني متفرقة ثم تعرض علي مجتمعاً قال يعقوب فأسألك بالله إبراهيم وإسحاق ويعقوب هل عرض عليك في الأرواح روح يوسف فقال لا فعند ذلك علم أنه حي فقال لولده: ﴿اذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَ أَخِيهِ وَلَا تَيَاسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (١) «(٢)

و من الآيات الدالة على علم يوسف - عليه السلام - بالغيب، قوله - تعالى -: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي﴾ (٣)

قال في المجمع: قيل إنه قدم هذا ليعلم ما خاصه الله - تعالى - به من النبوة و ليقبلا عنه، فقال:

﴿لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ﴾

أي لا تأتیکما طعام من منزلكما إلا أخبر تكما بصفة ذلك الطعام و كيفيته. قبل أن تأتیکما. كما قال عيسى بن مريم:

﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُلُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ (٤)

عن الحسن و الجبائي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجُنَّةً حَتَّى جِئَ﴾ (٥)

تفسير الصافي عن القمي، عن الباقر - عليه السلام - : «و في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر - عليه السلام - في قوله: ﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُجُنَّةً حَتَّى جِئَ﴾ فالآيات شهادة الصبي و القميص المخرق من دبر و

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٧.

(٢) تفسير القمي، ج ١، ص ٣٥٠. علل الشرايع، ج ١، ص ٥٢.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٣٧. (٤) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

(٥) سورة يوسف (١٢) آية ٣٥.

استباقهما الباب حتى سمع مجاذبتها إياه على الباب ...»^(١)

و قوله:

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا﴾

قال في المجمع: قيل كان الصبي ابن أخت زليخا؛ وهو ابن ثلاثة أشهر.

وفى الصافي عن السجاد - عليه السلام - والقمي عن الصادق - عليه السلام - :
«فألهم الله يوسف أن قال للملك سل هذا الصبي في المهد فإنه يشهد أنها
راودتني عن نفسي، فقال العزيز للصبي فأنتطق الله الصبي في المهد ليوسف
حتى قال: ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ
قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾»^(٢) انتهى.

و ممّا يدل على كونه عليه السلام عالما بحياة يوسف أيضا قوله تعالى:

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾^(٣) من مصر و خرجت من عمرانها قال أبوه لمن
حضره إني لأجد ريح يوسف لولا أن ننكذون^(٤)»

صافي: أي تنسبوني إلى الفند وهو نقصان عقل يحدث من الهرم و جواب
لولا محذوف تقديره لصدقتموني.

﴿فَالْوَا تَاللّٰهُ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ فَلَمَّا أُنْجَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ
فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٥)

و قدمر هذا: أي قوله ألم اقل لكم أنني... و محل الشا و هدهنا قوله أنني لأجد

ريح يوسف...

تفسير صافي نقل عن الكافي و الاكمال و القمي و العياشي عن الصادق - عليه

السلام - قال: «أ تدري ما كان قميص يوسف قال: قلت: لا. قال: إن إبراهيم لما

(٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٢٧.

(١) تفسير القمي، ج ١، ص ٣٤٤.

(٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٤.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٤.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٦ - ٩٥.

أوقدوا النار له آتاه جبرئيل من ثياب الجنة فألبسه إياه، فلم يضره معه حر و لا برد، فلما حضر إبراهيم الموت جعله في تميمة و علقه على إسحاق و علق إسحاق على يعقوب فلما ولد ليعقوب يوسف علقه عليه، و كان في عضده حتى كان من أمره ما كان، فلما أخرج يوسف القميص من التميمية وجد يعقوب ريحه و هو قوله: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَأَنْ تُفَنِّدُونِ﴾^(١) فهو ذلك القميص الذي أنزل من الجنة قلت جعلت فداك فإلى من صار ذلك القميص فقال إلى أهله ثم يكون مع قائمنا ثم قال كل نبي ورث علما أو غيره فقد انتهى إلى محمد - صلى الله عليه و آله -^(٢)

فائدتان:

الأولى: في محل يعقوب؛ في بعض الأخبار أنه فلسطين؛ و في بعضها رملة؛ و في القاموس فلسطين و فلسطين و قد يفتح ناؤهما كورة بالشام. و بلد بالقرآن. و أما محل يوسف؛ فهو بمصر.

الثانية: إن قلت: كيف خفي أخبار يوسف في المدة الطويلة، مع قرب المسافة؟ و كيف لم يعلمه يوسف بخبره لتسكن نفسه، و يزول وحده؟ قلت: نقل عن المرتضى - قدس سره - بقوله: يجوز أن يكون ذلك له ممكناً، و عليه قادراً، لكن الله - سبحانه - أوحى إليه بأن يعدل عن اطلاعه على خبره، تشديداً للمحنة عليه؛ و لله - سبحانه - أن يصعب التكليف و أن يسهله. و في الخرائج، عن الصادق - عليه السلام -:

«أن أعرايبا اشترى من يوسف - على نبينا و عليه السلام - طعاما فقال له إذا مررت بوادي كذا و كذا فناد يا يعقوب يا يعقوب فإنه يخرج إليك رجل وسيم

فقل له إني رأيت بمصر رجلا يقرئك السلام و يقول إن وديعتك عند الله محفوظة لن تضيع فلما بلغه الأعراي ذلك خر مغشيا عليه فلما أفاق قال هل لك من حاجة قال لي ابنة عم و هي زوجتي لم تلد فدعا له فرزق منها أربعة أبطن في كل بطن اثنان»^(١)

و يدل عليه أيضاً قول على بن الحسين - عليه السلام - في جواب بعض مواليه حيث سأله التخفيف في البكاء و الجزع على أبيه: يا هذا ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْيِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢) إن يعقوب كان نبياً فغيب الله عنه واحداً من أولاده و عنده اثنا عشر و هو يعلم أنه حي.

أقول: و هذا يعقوب، كان من الأنبياء؛ و يعلم من الله أن ولده يوسف حي؛ و في سورة يوسف، قال الله - تعالى - في وصف يوسف: ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾^(٣) و قال سبحانه أيضاً:

﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(٤)

و عن القمي عند قوله تعالى:

﴿وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾^(٥)

و لم يكن رأى ذلك و كذب و قال ليوسف حين قال له: أنت تقتلك الملك و يصلبك و تأكل الطير من دماغك، إني لم أر ذلك فقال يوسف - عليه السلام - له: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾^(٦)

و في المجمع: و في هذا دلالة على أنه - عليه السلام - كان يقول ذلك على

(١) الخرائج و الجرائع، ج ٢، ص ٩٣٢. (٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٦.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ٢١. (٤) سورة يوسف (١٢) الآية ٢٢.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٢١. (٦) سورة يوسف (١٢) الآية ٤١.

جهة الإخبار عن الغيب، بما يوحى إليه. و أيضاً قال الله - تعالى - حكاية عن يوسف:

﴿ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَ اُنْزِلْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(١)

في المجمع هذا كان معجزاً عنه اذ لا يعرف أنه يعود بصيراً باللقاء القميص إلّا بالوحي. «^(٢) وفي سورة الكهف، قال الله - تعالى -:

﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾^(٣)

تفسير الصافي: و هو علم الغيب. و قوله حكاية عن الخضر - عليه السلام - بعد تشريحه لموسى ما فعله من أمر السفينة، و الغلام و الجدار؛ بقوله:

﴿ وَ مَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴾^(٤)

و أيضاً قال الله - تعالى - حكاية عن يوسف:

﴿ اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَ اُنْزِلْنِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾^(٥)

و لعله إستفاد ذلك من قوله - تعالى - حكاية عن يعقوب:

﴿ قَالَ إِنَّا أَشْكُوا بَنِي وَ حُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَ أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾^(٦)

فائدتان:

الاولى أنه يستفاد من قوله تعالى: ﴿ وَ عَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾^(٧) إن الخضر كان نبياً، لا أنه من العلماء؛ كما قيل به. الثانية: المراد من موسى في هذه القصة، هو موسى بن

(٢) مجمع البيان، ج ٥، ص ٢٤٢.

(٤) سورة الكهف (١٨) الآية ٨٢.

(٦) سورة يوسف (١٢) الآية ٨٦.

(١) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٣.

(٣) سورة الكهف (١٨) الآية ٦٥.

(٥) سورة يوسف (١٢) الآية ٩٣.

(٧) سورة الكهف (١٨) الآية ٦٥.

عمران؛ قال الطباطبائي في تفسير الميزان: وذلك لأن موسى ذكر في القرآن، في مائة وثلاثين؛ والمراد منه موسى بن عمران؛ فلو كان المراد منه في هذه القصة غيره لزم نصب القرينة، ومع عدمها ينصرف إلى موسى بن عمران؛ فهذه الأنبياء، يستفاد من الآيات المذكورة بضميمة بعض الأخبار، أنهم يعلمون الغيب ولو في الجملة؛ ولا منافاة بينها وما ذكرنا من الآيتين في حصر علم الغيب في الله - تعالى - وذلك لأنه عالم الغيب من دون اكتساب من أحد، وعلمه عين ذاته؛ وغيره من الأنبياء، والأوصياء، بإفاضة منه قال الله سبحانه:

﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾^(١)

فيستفاد من هذا الاستثناء أن الأنبياء ومن قام مقامهم، عالمون بالغيب بإفاضة الله - تعالى - إليهم فيجمع بين الآيات بما ذكرناه.

وبما يدل على أن الأنبياء - عليهم السلام - عالمون بالغيب ولو في الجملة قوله - تعالى - حكاية عن نوح - على نبينا وآله و - عليه السلام -:

﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَيَارًا إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَ لَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾^(٢)

لكن وعن القمي، عن الباقر - عليه السلام - إنه سئل ما كان علم نوح حين دعا على قومه، أنهم لا يولدوا.... فقال: أما سمعت قوله تعالى:

﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾^(٣)

نكتة:

أقول: وفيما حكاها الله - تعالى - عن امرأة عمران بقوله:

(٢) سورة نوح (٧١) الآية ٢٦ - ٢٧.

(١) سورة الجن (٧٢) الآية ٢٦ - ٢٧.

(٣) سورة هود (١١) الآية ٣٦.

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَدَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي
إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَ
ذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾^(١)

فقلوها: و ذريتها على نحو الإطلاق، من غير شرط و قيد، في حضرة
التخاطب ممن لا علم له به؛ و مستقبل حال الإنسان، من الغيب الذي لا يعلمه إلا
الله - سبحانه -؛ فقلوها بذلك أخبار بالغيب و لا يصح إلا إذا كانت تعلم من الله و
بوحى منه إليها من أنها سترزق من عمران ولداً ذكراً صالحاً؛ ثم لما حملت و توقى
عمران لم تشك. أن ما في بطنها هو ذاك الولد الموعود ثم لما وضعتها و بان لها
خطأ حدسها، أيقنت أنها سترزق ذاك الولد الصالح الموعود من نسل هذه
البنت المولودة فحوولت نذرها من الابن الى البنت

«قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَلِمريم في لغتهم العابدة و الخادمة على ما
قيل وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾، معنى مريم في لغتهم
العبادة و الخادمة على ما قيل»^(٢)

و اعادتها و ذريتها با الله من الشيطان الرجيم و لا طريق لأمره عمران
بعلمها بأنها سترزق من هذه المولودة المسماة بمريم ولدا ذكرا صالحا ظاهرا إلا
الوحي و هذا من الاخبار بالغيب.

[فصل] فى أخبار النبى ﷺ بالغيب

«قال فى أثبات الهداة نقلاً عن الكليني بسنده عن أبى عبد الله - عليه السلام - قال أرى رسول الله - صلى الله عليه وآله - بنى أمية يصعدون منبره من بعده يضلون الناس عن الصراط القهقرى فأصبح كئيباً حزينا قال فهبط عليه جبرئيل فقال يا رسول الله - صلى الله عليه وآله - ما لي أراك كئيباً حزينا قال يا جبرئيل إني رأيت بنى أمية في ليلتي هذه يصعدون منبري من بعدي يضلون الناس عن الصراط القهقرى فقال والذي بعثك بالحق إن هذا شيء ما اطلعت عليه ثم عرج إلى السماء فلم يلبث أن نزل عليه بآيات من القرآن يؤنسه بها ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ﴾ وأنزل الله عليه ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ جعل الله ليلة لنبىه - صلى الله عليه وآله - خيراً من ألف شهر ملك بنى أمية.»

ثم قال المصنف أقول: و يظهر من هذا الحديث و من أحاديث متواترة أنّ النبى - صلى الله عليه وآله - يطلع على كثير من المغيبات من غير جهة جبرئيل أما

بإلهام او با الرؤيا في المنام أو من الملائكة غير جبرئيل في ليلة القدر وغيرها و قريب من ذلك حال الأئمة - عليهم السلام - و كون ذلك معجزا ظاهرا.. انتهى^(١)

أقول: و من طرق إطلاعهم - عليهم السلام - با الغيب بالوراثة من النبي كل خلف عن سلف حتى ينتهي الامر الى النبي - صلى الله عليه و آله و سلم - كما سيأتي.

أقول: و قال المصنف (الحر العاملي) قد تواترت الأخبار بأن علم كل واحد من الأئمة - عليهم السلام - يزيد في كل ليلة الجمعة و في كل ليلة قدر بل ساعة بعد ساعة بإلهام و سماع كلام الملائكة و غير ذلك و كذلك النبي... و أن الإمام إذا شاء أن يعلم أعلمه الله^(٢).

أقول: و من اخباره - صلى الله عليه و آله و سلم - بالغيب

و روى معاوية بن عمار عن الصادق - عليه السلام - قال: إن النبي - صلى الله عليه و آله - في حجة الوداع لما بلغ المحرم و هو ذو الحليفة أحرم منه قارنا فلما وقف بالمروة بعد فراغه من السعي أقبل إلى الناس بوجهه فحمد الله و أثنى عليه ثم قال هذا جبرئيل - و أومى بيده إلى خلفه - يأمرني أن أمر من لم يسق هديا أن - يحلّ و لو استقبلت - من أمري ما استدبرت؛ لصنعت مثل ما أمرتكم^(٣) و لكنني سقت الهدى، و لا ينبغي لسائق الهدى أن يحلّ حتى يبلغ الهدى محله. فقال له رجل من القوم؛ يعني عمر بن الخطاب أ نخرج حجاجاً و رؤوسنا و شعورنا تقطر^(٤) فقال إنك لن تؤمن بهذا بها أبدا^(٥).

(١) إثبات الهداة، ج ١، ص ٤٢١. (٢) إثبات الهداة، ج ١، ص ٢٢.

(٣) يعنى در آينده اگر خواستم حج كنم مثل شما محل مى شوم.

(٤) يعنى ما با اينكه عازم حج هستيم آيا سزاوار است كه متمتع شويم و از سر و موهاى ما آب غسل جنابت

ورواه الصدوق في الفقيه مرسلاً، نحوه ورواه الشيخ في التهذيب، بإسناده؛ عن محمد بن علي بن محبوب، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير؛ وعن محمد بن الحسين، وعلي بن السندي، والعباس؛ كلهم عن صفوان، عن معوية بن عمار. ورواه ابن ادريس نقلاً من كتاب معوية بن عمار.

أقول: يعني المصنف - قدس سره - قد وقع التصريح في بعض الروايات بأن القاتل هو عمد وقد أخبر النبي - صلى الله عليه وآله - بأنه لن يؤمن بهذا الأمر أبداً ووافق الخبر الواقع؛ حتى أنه في زمان حكمته نهى عن متعة الحج ومتعة النساء، ومنع منهما؛ فهذا، من الإخبار بالمغيبات. وفي حديث آخر عنه - عليه السلام - أنه - صلى الله عليه وآله - قال ذلك لما، قضى طوافه عند المروة؛ وأمر من لم يسبق الهدى أن يحلّ، ويجعله عمرة. وإن رجلاً قام وقال ما مرّ.

و من أخبار - صلى الله عليه وآله - النبي بالغيب ما في المجلد الثالث من الكتاب الغدير. أنه - صلى الله عليه وآله - قال: «انّ أوّل من يبدّل سنّتي رجل من بني أميّة قال - صلى الله عليه وآله - لا يزال هذا الأمر معتدلاً قائماً بالقسط، حتّى يثلمه رجل من بني أميّة يقال له يزيد وأمّا ما أخرجه ابن أبي شيبة، وأبو علي، إنّ يزيد لما كان أبوه أمير الشام غزا المسلمون، فحصل لرجل حارية نفيسة فأخذها منه يزيد، فاستغان الرجل بأبي ذر لأنّ فمشى معه إليه وأمره بردها ثلاث مرّات، وهو تيلكاً؛ فقال: أما! والله لئن فعلت، فقد سمعت رسول الله - صلى الله عليه وآله - يقول: أوّل من يبدّل سنّتي لرجل من بني أميّة، ثمّ وليّ، فتبعه يزيد، فقال: اذكرك بالله، أنا هو؟ فقال: لا أدري؛ و ردها يزيد.»^(١) فقيه: ما قاله ابن حجر - في تطهير الجنان، هامش الصواعق، - بقوله: لا ينافي هذا الحديث

→ (٥) عوالي الآلي، ج ٢، ص ٩٠. الاصول الكافي، ج، ص ٢٤٦.

(١) الغدير، ج ٣، ص ٢٥٨ - ٢٥٧.

المذكور المصريح بيزيد؛ إمّا لأنّه لم يعلم بذلك المبهم، وقد بيّن ابهامه في الرواية الأولى؛ أو لأجل خوف الفتنة؛ لا سيّما، و أبوذر كان بينه وبين بني أميّة أمور تحملهم على أنّهم ينسبونه إلى التحامل عليهم..» أقول: مراد المصنّف من ذكره لهذا الطعن على معاوية لعنه الله حيث إختار للخلافة ولده الخيث - يزيد بن معاوية - المشهور بالفجور، و شرب الخمر، و المجاهر بكفره، و المظهر لشركه؛ حيث قال في أشعاره:

ليت أشياخي ببدر شهدوا	جزع الخزرج من وقع الأسل
لأهلوا و استهلوا فرحا	ثم قالوا يا يزيد لا تشل
قد قتلنا القوم من ساداتهم	و عدلناه ببدر فاعتدل
لعبت هاشم بالملك فلا	خبر جاء و لا وحي نزل
لست من خندف إن لم انتقم	من بني أحمد ما كان فعل ^(١)

و في سورة المجادلة قال سبحانه:

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢)

في تفسير الصافي في الكافي عن الصادق - عليه السلام -:

«في قول الله - عزّ و جل - : ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ قال: نزلت هذه الآية في

(١) اللهوف على قتلى الطفوف، ص ٨١؛ الغدير، ج ٣، ص ٢٠٦.

(٢) سورة المجادلة (٥٨) الآية ٧.

فلان، و فلان، وأبي عبيدة بن الجراح، وعبد الرحمن بن عوف، وسالم مولى أبي حذيفة، والمغيرة بن شعبة، حيث كتبوا الكتاب بينهم و تعاهدوا، و توافقوا؛ لأن مضى محمد - صلى الله عليه و آله - لا يكون الخلافة في بني هاشم و لا النبوة أبدا»^(١)

قال القمي ما في معناه أقول: و أمثال هذه الآية في القرآن، كثيرة؛ الدالة على أن الله - سبحانه - عالم.

﴿بِمَا فِي صُورِ الْغَالِمِينَ﴾^(٢) ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾^(٣)

و ما قاله المنافقون:

﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شِيَابِئِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤْنَ﴾^(٤)
و أخبر نبيه - صلى الله عليه و آله - بما نوا
﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَوْا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾^(٥)

أقول: و من ذلك ما ورد في شأن نزول قوله تعالى:

﴿أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوَاهُمْ﴾^(٦)
وسأتي في ضمن نقل أخبار الثقلين. و منها ما ورد في سبب نزول قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثِ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾^(٧)

قال المصنف - قدس سره - «كان في بدء الإسلام أن الصائم إذا أمسى حلّ له في شهر رمضان الأكل، و الشرب، و النساء و سائر المفطرات إلى أن يصلّي عشا

(٢) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ١٠.

(٤) سورة البقرة (٢) الآية ١٤.

(٦) سورة الزخرف (٤٣) الآية ٧٩ - ٨٠.

(١) الاصول الكافي، ج ١، ص ١٧٩.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ٧٧.

(٥) سورة المائدة (٥) الآية ٥٢.

(٧) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٧.

الآخرة، أو يرقد؛ فإذا صلاها أو رقد حرم عليه ما يحرم على الصائم إلى الليل القابلة؛ لكنَّ عمر، أتى أهله بعد العشاء، و اغتسل و ندم على ما فعل؛ فأتى النبي -صلى الله عليه وآله - قائلاً: يا رسول الله -صلى الله عليه وآله - إني أعتذر إلى الله و إليك من نفسي، هذه الخاطئة؛ (و أخبره بما فعل). و حينئذ قام رجال فاعترفوا بأنهم كانوا يصنعون كما أصنع عمر بعد العشاء؛ فأُنزل الله عز وجل:

﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ﴾^(١)

إلى قوله:

﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصَّيَامَ أَحِلَّ﴾^(٢)

أقول: فالله العالم بالسرّ و الخطيات، علم ما كانوا يفعلون؛ فأخبر نبيه -صلى الله عليه وآله - بما ارتكبوا. (قال المصنّف - قدّس سرّه - الآية، و إن كانت صريحة بأنهم كانوا يختانون أنفسهم غير مرّة، لكنّها نصّ بالتوبة عليهم و العفو عنهم، بقوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾^{(٣)(٤)}

أقول: و نظير ما حكاه الله - تعالى - لعيسى؛ بقوله:

﴿وَأَنْبِئْكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾^(٥)

«في ذكر مغازي رسول الله و قال -صلى الله عليه وآله - للعباس أفد نفسك؛ و ابني أخويك عقيلاً و نوفلاً و حليفك. قال: ليس لى مال. قال: فأين المال الذي وضعته بمكة عند أم الفضل - حين خرجت و لم يكن معكما أحد - و قلت: إن أصبت في سفري فللفضل كذا، و لعبد الله كذا، و لقتم كذا؟ قال: و الذي بعثك بالحق، نبيا ما علم بهذا أحد غيرها.»

(٢) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٧.

(١) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٧.

(٣) سورة البقرة (٢) الآية ١٨٧.

(٤) و في التعليق: و قد اخرجه الإمام الواحدى في كتابه فى اسباب النزول.

(٥) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٩.

فقدى نفسه، وابني أخويه، و حليفته^(١).

أقول: فنزلت الآية:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَغْلِمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٢) و قُرئ «الأسرى»

و هذه الآية راجعة إلى قصّة بدر. تفسير الصافي في الكافي، و العياشي: أنها نزلت في العباس، و عقيل، و نوفل؛ و في قرب الاسناد، عن السّجاد - عليه السّلام -: «أوتي النبي - صلى الله عليه و آله - بمأتى دراهم فقال النبي - صلى الله عليه و آله - للعباس يا عباس! أبسط رداءك، و خذ من هذا المال طرفاً فبسط رداءه فأخذ منه طائفة ثم قال رسول الله - صلى الله عليه و آله - للعباس يا عباس هذا، من الذي قال الله تبارك و تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَغْلِمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^(٣)

و في المناقب:

«فنزل ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ﴾ الآية فكان العباس يقول صدق الله و صدق رسوله فإنه كان معي عشرون أوقية فأخذت فأعطاني الله مكانها عشرين عبداً كل منهم يضرب بمال كثير أدناهم يضرب بعشرين ألف درهم»^(٤)

أقول: والأوقية، أربعون درهماً. و من أهمّ معجزات عيسى - صلى الله عليه و

(١) أعلام الوري، ص ٧٤: بحار الانوار، ج ١٨، ص ١٣٠.

(٢) سورة الانفال (٨) الآية ٧٠.

(٣) قرب الاسناد، ص ١٢ - بحار الانوار، ج ١٩، ص ٢٨٦.

(٤) المناقب، ج ١، ص ١٠٧.

آله - أنه أحيى الموتى بإذن الله؛ وقد أعطى نبينا محمد - صلى الله عليه وآله وسلم - ما هو أعظم من ذلك، وهو إحياء الجماد؛ وهو أبلغ من إحياء الميت. وقد كَلَّمَ النبي الذراع، المسمومة، وهذا الإحياء أبلغ من إحياء الإنسان الميت من وجوه: أحدهما، أنه إحياء جزء من الحيوان، دون بقيته؛ وهذا معجز لو كان متصلاً بالبدن. الثاني، أنه صَلَّى الله عليه وآله - أحياء وحده منفصلاً عن بقية أجزاء ذلك الحيوان مع موت البقية. الثالث، أنه أعاد - عليه السلام - عليه الحياة مع الإدراك، والعقل؛ ولم يعقل هذا الحيوان في حياته الذي هو جزؤه مما يتكلم. أقول: وبيان أوضح؛ ولم يكن هذا الحيوان الذي هو جزؤه، يعقل في حياته، ولا مما يتكلم وفي هذا ما هو أبلغ من حياة الطيور التي أحيها الله لإبراهيم - عليه السلام - قاله شيخنا العلامة ابن الزمكاني: «ثم قال بعد كلام شيخه قلت وفي حلول الإدراك والعقل في الحجر الذي يخاطب النبي كما روى في صحيح مسلم. - أقول: لعل مراده حجر الأسود؛ وفي بعض الروايات، أنه قال ان حجراً يسلم عليّ في الجاهلية، وإني لا عرفه الآن - من المعجز ما هو أبلغ من إحياء الحيوان، في الجملة؛ لأنه كان محلاً للحياة في وقت، بخلاف هذا؛ حيث لا حياة له بالكليته قبل ذلك.

وكذلك تسليمه الأحجار والمدر و عليه؛ وكذلك الأشجار، والأغصان، وشهادتها بالرسالة، وحنين الجذع.

أقول: تسليم الحجر وأمثاله، وتكلم الذراع، وحنين الجذع، لعل من باب إيجاد الصوت فيهما من قبل الله وعلى أي نحو كان، فأمثال هذه المعجزات لنبينا - صلى الله عليه وآله وسلم - تكون أبلغ من إحياء عيسى وإبراهيم الموتى؛ مع أنه - صَلَّى الله عليه وآله وسلم - أحيى الموتى أيضاً؛ فراجع و تتبع. من الموارد ما في احتجاج الرضا - عليه السلام - على أهل الأديان سيأتي في جلد الثالث من مجمع الشتات من كتابنا، فراجع. وفي بعض الروايات الواردة في الذراع المسمومة «فاستنطق الله الجدي فاستوى على أربع قوائم؛ وقال: يا محمد لا تأكليني فأني مسمومة».

[فصل] من معجزات النبي اخباره بالغيب كثيراً

«منها أنه أستأسر بنو لحيان، حبيب بن عدى الأنصارى و باعوه من أهل مكة فقتله قريش و صلب. فلما صلب قال السلام عليك يا رسول الله و كان النبي - صلى الله عليه و آله - في ذلك الوقت بين أصحابه بالمدينة فقال و عليك السلام ثم بكى و قال هذا حبيب يسلم علىّ حين قتله قريش.»^(١)

أقول: و هذه نظير ما سبأني في شهداء مorte.

«و روي أنهم كانوا على تبوك فقال لأصحابه الليلة تهب ريح عظيمة شديدة فلا يقومون أحدكم الليلة فهاجت الريح فقام رجل من القوم فحملته الريح فألقته بجبل طي.»^(٢) «عن ابن مسكان يرفعه عن رجل عن أبي جعفر - عليه السلام - قال بينا رسول الله ص في مسجده إذ قال قم يا فلان قم يا فلان حتى أخرج خمسة نفر فقال اخرجوا من مسجدنا لا تصلوا فيه و أنتم لا تزكون.»^(٣)

(٢) المناقب، ص ١٠٨.

(١) المناقب، ص ١١١.

(٣) الاصول الكافي، ج ٣، ص ٥٠٣.

«و في شرف المصطفى عن الخرکوشي أنه قال لطلحة إنك ستقاتل علياً و أنت ظالم»^(١) و قوله مشهور للزبير إنك تقاتل علياً و أنت ظالم.» و غيرها انتهی و نظيره أيضاً «و أخبر و هو - صلى الله عليه و آله - بتبوك بموت رجل بالمدينة عظيم النفاق فلما قدموا المدينة وجدوه و قد مات في ذلك اليوم و أخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله و هو بصنعاً»^(٢)

(١) بحار الانوار، ج ١٨، ص ١٣٢.

(٢) المناقب ج ١ ص ١٠٨.

فصل: و من معجزات النبي الاكرام إخباره بالمغيبات

و هذا باب واسع يعسر استقصاؤه، أو يمتنع؛ لكننا نذكر منه هنا أمورا:
١ - إخباره عمّه أبا طالب - في حصار الشعب - عن أكل الأرضة ما كان في الصحيفة من ظلم أو جور، و بقي فيها من ذكر الله؛ فكان كما أخبره. ٢ - في إعلام النبوة للما وردي؛

«عن ابن عباس: «قال رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - لنسائه: ليت شعري أيتكن صاحبة الجمل الادب كثير الشعر؟ تخرج فتنحيتها كلاب الحوآب.»^(١)
و في المناقب أنه قال - صَلَّى الله عليه و آله - «و قوله لعائشة ستنبح عليك كلاب الحوآب.»

يقتل عن يمينها و يسارها قتلى كثيرة و تنحو بعد ما كادت تقتل أنه لما أقبلت عائشة مياه بني عامر ليلا نبحتها كلاب الحوآب فقالت: ما هذا الماء قالوا: الحوآب. قالت: ما أظنني إلا راجعة ردوني إن رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله -

قال لنا ذات يوم كيف بإحداكن إذا نبح عليها كلاب الحوَاب»^(١)

و فى السيرة الحلبية: «انها لما خرجت الى البصرة فى حرب الجمل و مرّت بماء يدعى الحوَاب نبحتها كلابه فسألت عنه ف قيل لّا هذا المَاء الحوَاب فقالت ردوّنى والله انا صاحبة الحوَاب فاحضر لها طلحة و الزبير خمسين رجلا شهدوا أنّ هذا ليس بماء الحوَاب و ان المخبر لها كذاب قال الشعبى و هى أوّل شهادة زور فى الاسلام».

و فى إثبات الهداة عن الصادق - عليه السّلام - : «قال أوّل شهادة هد بها بالزور فى الإسلام شهادة سبعين رجلا حين انتهوا إلى ماء الحوَاب فنبحتهم كلابها فارادت صاحبتهن الرّجوع و قالت سمعت رسول الله - صلى الله عليه و آله - يقول لأزواجه إنّ إحداكن تنبّحها كلاب الحوَاب فى التّوجّه إلى قتال وصيي على بن أبي طالب - عليه السّلام - فشهد عندها سبعون رجلاً أنّ ذلك ليس بماء الحوَاب فكانت أوّل شهادة شهد بها فى الإسلام بالزّور»^(٢)

قوله - صلى الله عليه و آله - لعمار: «تقتلك الفئة الباغية، و آخر زادك من الدنيا ضياح من لبن»^(٣)

فقتل مع على - عليه السّلام - بصفين. قال الما وردى الشافعي فى أعلام النبوة فلما ذكر الخبر لمعاوية لم ينكره و دفعه عن نفسه قال أنّما قتله من جاء به. فشهد عندها سبعون رجلا»^(٤)

و من إخباره بالغيب، ما فى كتاب مغاني الأخبار للصدوق - عليه الرحمة - كما فى إثبات الهداة قال:

(١) بحار الانوار، ج ٣٢، ص ٢٨١.

(٢) إثبات الهداة، ج ٣، ص ٤٨، من لا يحضر، ج ٣، ص ٧٤.

(٣) تفسير الإمام العسكري، ص ٨٦.

(٤) المناقب، ج ١، ص ١١٠. و حوَاب لكوكب، موضع بالبصرة.

«حدثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه قال حدثنا محمد بن أبي القاسم ماجيلويه عن محمد بن علي الصيرفي عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر قال قال أبو عبد الله - عليه السلام - في حديث طويل يقول في آخره يا أم سلمة اسمعي و اشهدي هذا علي بن أبي طالب وزيري في الدنيا و وزيري في الآخرة يا أم سلمة اسمعي و اشهدي هذا علي بن أبي طالب حامل لوائي في الدنيا و حامل لواء الحمد غدا في الآخرة يا أم سلمة اسمعي و اشهدي هذا علي بن أبي طالب وصيي و خليفتي من بعدي و قاضي عداتي و الذائد عن حوضي يا أم سلمة اسمعي و اشهدي هذا علي بن أبي طالب سيد المسلمين و إمام المتقين و قائد الغر المحجلين و قاتل الناكثين و المارقين و القاسطين قلت يا رسول الله من الناكثون قال الذين يبايعونه بالمدينة و ينكثونه بالبصرة قلت من القاسطون قال معاوية و أصحابه من أهل الشام ثم قلت من المارقون قال أصحاب النهروان»^(١)

و منها عن الصدوق - قدّس سرّه - في كتاب اكمال الدّين و اتمام النعمة بسنده، «عن عبد الله بن مسعود قال قلت للنبي - صَلَّى الله عليه و آله - يا رسول الله من يغسلك إذا مت قال يغسل كل نبي وصيه قلت فمن وصيك يا رسول الله قال علي بن أبي طالب قلت كم يعيش بعدك يا رسول الله قال ثلاثين سنة فإن يوشع بن نون وصي موسى عاش بعد موسى ثلاثين سنة و خرجت عليه صفراء بنت شعيب زوجة موسى - عليه السلام - فقالت أنا أحق منك بالأمر فقاتلها فقتل مقاتليها و أسرها فأحسن أسرها و إن ابنة أبي بكر ستخرج على علي في كذا و كذا ألفاً من أمتي فتقاتله فيقتل مقاتليها و يأسرهما فيحسن أسرها و فيها أنزل الله - عزّ و جلّ - : ﴿ وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَ لَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ

الأولئ ﴿^(١) يعني صفراء بنت شعيب﴾^(٢)

أقول: و مقاتلة أمير المؤمنين - عليه السلام - لبنت أبي بكر ءشارة ءلى ما
مرّ من إخباره - صلى الله عليه و آله - بقضية كلاب الحوئب. و في كتاب معانى
الأخبار:

«قال لما أرادت عائشة الخروج إلى البصرة كتبت إليها أم سلمة رضي الله عنها
زوجة النبي - صلى الله عليه و آله - كتاباً و فيه و اذكري قوله - عليه السلام -
في نباح الكلاب بحوآب و قوله ما للنساء و الغزو و قوله - صلى الله عليه و آله -
انظري يا حميراء ألا تكوني أنت علت»^(٣) قال الصدوق: أى ملت عن الحق.

و منها إخباره بقتل الحسين - عليه السلام - بشطّ فرات. عن
عروة، عن عائشه، قالت دخل الحسين - عليه السلام - ظهره، و هو
منكبّ؛ و لعب على ظهره فقال جبرئيل: يا محمّد! إنّ أمّك ستفتن بعدك،
و يقتل إبنك هذا من بعدك و مدّ يده فأناه بترية بيضاء، و قال: فى هذه
الأرض يقتل ابنك اسمها: الطّف. و قوله - صلى الله عليه و آله - فى يوم
كان جالسا بين أصحابه فى يوم موته:

«و كان يوماً جالسا بين أصحابه فقال وقعت الواقعة أخذ الراية زيد بن حارثة
فقتل و مضى شهيدا و قد أخذها بعده جعفر بن أبي طالب و تقدم فقتل و مضى
شهيدا ثم وقف ص وقفة لأن عبد الله كان توقف عند أخذ الراية ثم أخذها ثم
قال أخذ الراية عبد الله بن رواحة و تقدم فقتل و مات شهيدا»^(٤)

أقول: و بينه - صلى الله عليه و آله - و بينهم مسيرة شهر.
أقول: و من الأخبار بالغيب ما أخبر به الرّسول - صلى الله عليه و آله - و

(٢) بحار الانوار، ج ١٣، ص ٣٦٧.

(١) سورة الاحزاب (٣٣) الآية ٣٣.

(٤) بحار الانوار، ج ١٨، ص ١٣١.

(٣) معانى الأخبار، ص ٣٧٦.

أمير المؤمنين والحسن - عليهما السلام - وغيرهم بشهادة الحسين - عليه السلام - فراجع إلى بحار الانوار. قال المصنف - قدس سره - باب ما أخبر به الرسول و أمير المؤمنين والحسن - صلوات الله عليهم - بشهادته.

أقول: وفي هذا الباب ما رواه ابن عباس عن أمير المؤمنين حين خروجه - عليه السلام - إلى صفين و ذكر أمير المؤمنين - عليه السلام - في هذا الحديث مقتل الحسين و من قتل معه من ولده و ولد فاطمة و فيه قضية عيسى و الضياء. و من أخبار الباب ما رواه هرثمة بن أبي مسلم عن أمير المؤمنين - عليه السلام - في غزوة صفين و من أخبار الباب ما قاله لسعد بن أبي وقاص و ان ولده الخبيث يقتل الحسين - عليه السلام - و من أخبار الباب بأن خالد بن عرفطة بأنه لا يموت حتّى يقود جيش ظلاله و صاحب لوائه يحمل رايته حبيب بن جمار. و من أخبار الباب ما أخبر به أمير المؤمنين روته اسماء عن رسول الله - صلى الله عليه و آله - حين ولد الحسين من فاطمة - سلام الله عليها -

أقول: و من أخبار الباب أى أخبار بقتل الحسين ما رواه الصدوق في أماليه عن فضيل الرسان عن جيلة المكيّة عن ميثم التمار فراجع. **أقول:** و نظير هذه المعجزة نقل عن أمير المؤمنين^(١).

«و بالإسناد المقدم ذكره عن أبي محمد الحسن العسكري - عليه السلام - عن آبائه عن علي بن الحسين أنه قال كان علي بن الحسين زين العابدين جالسا في مجلسه فقال يوما في مجلسه إن رسول الله ص لما أمر بالمسير إلى تبوك أمر بأن يخلف عليا بالمدينة و قال له: و إن لك على الله يا علي لمحبتك أن تشاهد من محمد - صلى الله عليه و آله - سمته في سائر أحواله بأن يأمر جبرئيل في جميع مسيرنا هذا أن يرفع الأرض التي يسير عليها و الأرض التي

تكون أنت عليها و يقوي بصرك حتى تشاهد محمدا و أصحابه في سائر أحوالك
و أحوالهم فلا يفوتك الأنس من رؤيته و رؤية أصحابه و يغنيك ذلك عن
المكاتبه و المراسلة فقام رجل من مجلس زين العابدين لما ذكر هذا و قال له يا
ابن رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - كيف يكون و هذا للأنبياء لا لغيرهم فقال
زين العابدين ع هذا هو معجزة لمحمد رسول الله لا لغيره لأن الله إنما رفعه
بدعاء محمد و زاد في نور بصره أيضا بدعاء محمد حتى شاهد ما شاهد و أدرك
ما أدرك»^(١)

عن الراوندي عند ذكر معجزات النبي - صَلَّى الله عليه و آله - من طريق
العامّة

«و منها أن من كان بحضرته من المنافقين كانوا لا يكونون في شيء من ذكره إلا
أطلعه الله عليه و بيّنه فيخبرهم به حتى كان بعضهم يقول لصاحبه اسكت و كف
فو الله لو لم يكن عندنا إلا الحجارة لأخبرته حجارة البطحاء و لم يكن ذلك منه
و لا منهم مرة بل يكثر ذلك من أن يحصى عدده حتى يظن ظان أن ذلك كان
بالظن و بالتخمين كيف؟! و هو يخبرهم بما قالوا على ما لفظوا و يخبرهم عما في
ضمائرهم فكلما ضوعفت عليهم الآيات ازدادوا عمى لعنادهم»^(٢)

(١) الاحتجاج، ج ٢، ص ٣٣٠.

(٢) الخرائج و الجرائع، ج ١، ص ٣١؛ بحار الأنوار، ج ١٨، ص ١١٠.

[فصل] في ان الامام عالم بالغيب

نهج البلاغة و في خطبة له - عليه السلام - :

«والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم بمخرجه»^(١)

«من أين خرج وكيفية خروجه من منزله «و هو مولجه و أين يلج وكيفية ولوجه و جميع شأنه لَفَعَلْتُ» من مطعمه و مشربه و ما عزم عليه من أفعاله و ما أكله و ما ادخره في بيته و غير ذلك من شئونه و أحواله لَفَعَلْ. و هذا كقول المسيح عليه السلام - ﴿وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ قال: «إلا أني أخاف أن تكفروا فيّ برسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - أي أخاف عليكم الغلو في أمري و أن تفضلوني على رسول الله - صَلَّى الله عليه و آله - بل أخاف عليكم أن تدعوا فيّ الإلهية كما ادعت النصارى ذلك في المسيح لما أخبرهم بالأمور الغائبة. ثم قال ألا و إنني مفضيه إلى الخاصة ممن يؤمن ذلك منه، و الذي بعثه - صَلَّى الله عليه و آله - بالحق و اصطفاه على الخلق ما انطق إلا صادقاً؛ و

لقد عهد على بذلك كله؛ و بمهلك من هلك منجى من ينجو؛ وقال هذا الأمر
و ما أبقى شيئاً يمر على وأسرا الآ افرغة فى أذنى، و أفضى به إليّ. ثم أقسم
- عليه السلام - قسماً ثانياً أنه ما ينطق إلا صادقاً وأن رسول الله ص عهد بذلك
كله إليه وأخبره بمهلك من يهلك من الصحابة و غيرهم من الناس و بنجاة من
ينجو و بمآل هذا الأمر يعني ما يفضي إليه أمر الإسلام و أمر الدولة و الخلافة و
أنه ما ترك شيئاً يمر على رأسه - عليه السلام - إلا و أخبره به و أسره إليه»^(١)

في أن الأئمة إذا شأوا أن يعلموا علموا

«عن ابي عبدالله - عليه السلام - قال ان الامام اذا شاء ان يعلم علم»^(٢)

أما بفتح العين و كسر اللام او بضم العين و كسر اللام و شدّها من التعليم في
الشرح و فيه دلالة على أنّ جهلهم بالشئ عبارة عن عدم حصوله با الفعل و
يكفي فى حصوله مجرد توجه النفس و السبب في ذلك هو ان النفس الناطقة اذا
قويت حتّى صارت نوراً إلهياً لم يكن اشتغالها بتدبير البدن عائقاً لها عن الاتّصال
بالحضرة الالهية فهى و الحالة هذه اذا اتّجهت الى جناب القدس لاستعلام ما كان
و ما سيكون و ما هو كائن افيضت عليها الصور الكلية و الجزئية بمجرد التوجّه
من غير تجسّس كسب و تعهّد مقدّمات.

«عن ابي عبدالله - عليه السلام - قال ان الامام الا شاء ان يعلم أعلم»^(٣)

«و عنه - عليه السلام - اذا اراد الامام ان يعلم شيئاً أعلمه الله ذلك»^(٤)

و فى الحديث الرابع من الباب السابق اعلمه الله ذالك فى الشرح و
احاديث الباب و ان كان جميعها ضعيفة لكنها لا تخالف أصول المذهب و فى

(١) شرح نهج البلاغة ابن ابي الحديد، ج ١٠، ص ١٠.

(٢) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢٥٨. (٣) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢٥٨.

(٤) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢٥٨.

الحديث الرابع من الباب السابق عن عمار الساباطي:

«قال سألت أبا عبد الله - عليه السلام - عن الإمام أ يعلم الغيب فقال لا ولكن إذا أراد أن يعلم الشيء أعلمه الله ذلك»^(١)

في الشرح دلّ على أن علم الغيب غير مستفاد كعلم الله - تعالى - و علم الامام؛ لما كان مستفاداً منه - تعالى - لا يكون علماً بالغيب حقيقة؛ وقد يسمّى أيضاً علماً بالغيب نظراً إلى تعلّقه بالامور الغائبة. و به يجمع بين الأخبار التي دلّ بعضها على أنّهم - عليهم السلام - عالمون بالغيب، و دلّ بعضها على أنّهم غير عالمين به. و قال المفيد - قدّس سرّه - في أوائل المقالات ما لفظه:

«وأقول: إن الأئمة من آل محمد - صلى الله عليه وآله - قد كانوا يعرفون ضمائر بعض العباد و يعرفون ما يكون قبل كونه و ليس ذلك بواجب في صفاتهم و لا شرطاً في إمامتهم و إنما أكرمهم الله - تعالى - به و أعلمهم إياه للطف في طاعتهم و التمسك بإمامتهم و ليس ذلك بواجب عقلاً و لكنه وجب لهم من جهة السماع فأما إطلاق القول عليهم بأنهم يعلمون الغيب فهو منكر بين الفساد لأن الوصف بذلك إنما يستحقه من علم الأشياء بنفسه لا بعلم مستفاد و هذا لا يكون إلا الله - عزّ وجلّ - و على قلبي هذا، جماعة أهل الإمامة إلا من شذ عنهم من المفوضة و من انتمى إليهم من الغلاة»^(٢)

و عن المفيد - قدّس سرّه - في مسائل المكبريّة: إجماعنا على أن الإمام يعلم الأحكام - لا الأعيان - ولسنا نمنع أن يعلم أعيان ما يحدث، و يكون بإعلام الله - تعالى - له ذلك.

الكافي، باب نادر فيه ذكر الغيب:

«عده من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن معمر بن خلاد قال سأل أبا

الحسين - عليه السلام - رجل من أهل فارس فقال له أتعلمون الغيب فقال قال أبو جعفر - عليه السلام - يبسط لنا العلم فنعلم و يقبض عنا فلا نعلم و قال سرّ الله - عزّ و جلّ - أسرّه إلى جبرئيل - عليه السلام - و أسره جبرئيل إلى محمد - صلى الله عليه و آله - و أسره محمد إلى من شاء الله. ^(١)

و قال المجلسي في البحار في كتاب الإمامة:

«تحقيق قد عرفت مرارا أن نفي علم الغيب عنهم معناه أنهم لا يعلمون ذلك من أنفسهم بغير تعليمه - تعالى - بوحى أو إلهام و إلفاظه أن عمدة معجزات الأنبياء و الأوصياء - عليهم السلام - من هذا القبيل و أحد وجوه إعجاز القرآن أيضا اشتماله على الإخبار بالمغيبات و نحن أيضا نعلم كثيرا من المغيبات بإخبار الله - تعالى - و رسوله و الأئمة - عليهم السلام - كالقيامة و أحوالها و الجنة و النار و الرجعة و قيام القائم - عليه السلام - و نزول عيسى - عليه السلام - و غير ذلك من أشراف الساعة و العرش و الكرسي و الملائكة. و أما الخمسة التي وردت في الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ ^(٢)

«قال الصادق - عليه السلام - هذه الخمسة أشياء لم يطلع عليها ملك مقرب و لا نبي مرسل و هي من صفات الله - عزّ و جلّ -» ^(٣) فتحتمل وجوها. الأول أن يكون المراد أن تلك الأمور لا يعلمها على التعيين و الخصوص إلا الله - تعالى - فإنهم إذا أخبروا بموت شخص في اليوم الفلاني فيمكن أن لا يعلموا خصوص الدقيقة التي تفارق الروح الجسد فيها مثلا و يحتمل أن يكون ملك الموت

(٢) سورة لقمان (٣١) الآية ٣٤.

(١) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢٥٤.

(٣) تفسير القمى، ج ٢، ص ١٦٧.

أيضا لا يعلم ذلك. الثاني أن يكون العلم الحتمي بها مختصا به - تعالى - وكل ما أخبر الله به من ذلك كان محتملا للبداء. الثالث أن يكون المراد عدم علم غيره - تعالى - بها إلا من قبله فيكون كسائر الغيوب و يكون التخصيص بها لظهور الأمر فيها أو لغيره. الرابع ما أومأنا إليه سابقا وهو أن الله - تعالى - لم يطلع على تلك الأمور كلية أحدا من الخلق على وجه الإبداء فيه بل يرسل علمها على وجه الحتم في زمان قريب من حصولها كليلة القدر أو أقرب من ذلك و هذا وجه قريب تدل عليه الأخبار الكثيرة إذ لا بد من علم ملك الموت بخصوص الوقت كما ورد في الأخبار وكذا ملائكة السحاب والمطر بوقت نزول المطر وكذا المدبرات من الملائكة بأوقات وقوع الحوادث. ثم نقل كلام المفيد في مسألة علم الغيب وقد مر.^(١)

قال صاحب كشف الغمّة:

«إن الإمام مؤيد بروح القدس و بينه و بين الله عمود من نور يرى فيه أعمال العباد وكلما احتاج إليه لدلالة اطلع عليه و يبسطه فيعلم و يقبض عنه فلا يعلم والإمام يولد و يلد و يصح و يمرض و يأكل و يشرب و يبول و يتغوط و ينكح و ينام و ينسى و يسهو و يفرح و يحزن و يضحك و يبكي و يحيى و يموت و يقبر و يزار و يحشر و يوقف و يعرض و يسأل و يثاب و يكرم و يشفع و دلّته في خصلتين في العلم و استجابة الدعوة و كل ما أخبر به من الحوادث التي تحدث قبل كونها فذلك بعهد معهود إليه من رسول الله ص توارثه و عن آبائه عنه - عليه السلام - و يكون ذلك مما عهد إليه جبرئيل - عليه السلام - من علام الغيوب - عزّ و جلّ - و جميع الأئمة الأحد عشر بعد النبي ص قتلوا منهم بالسيف و هو أمير المؤمنين و الحسين - عليه السلام - و الباقر قتلوا بالسم

قتل كل واحد منهم طاغية زمانه و جرى ذلك عليهم على الحقيقة و الصحة لا
كما تقول الغلاة و المفوضة لعنهم الله فإنهم يقولون أنهم لم يقتلوا على
الحقيقة و أنه شبه للناس أمرهم فكذبوا عليهم غضب الله فإنه ما شبه أمر أحد
من أنبياء الله و حججه للناس إلا أمر عيسى ابن مريم - عليها السلام - وحده
لأنه رفع من الأرض حيا و قبض روحه بين السماء و الأرض»^(١)

أقول: و في كيفية علم يعقوب بحياة يوسف - عليه السلام - دليل على أن
علم الأنبياء بالغيب حصولي، لا حضوري فراجع. و في كتاب المذكور من جملة
معجزات أبي الحسن موسى بن جعفر - عليه السلام - قال:

«و منها أن إسحاق بن عمار قال لما حبس هارون أبا الحسن - عليه السلام -
دخل عليه أبو يوسف و محمد بن الحسن صاحبا أبي حنيفة فقال أحدهما للآخر
نحن على أحد أمرين إما أن نساويه و إما أن نشككه فجلسا بين يديه فجاء رجل
كان موكلًا به من قبل السندي فقال إن نوبتي قد انقضت و أنا على الانصراف فإن
كانت لك حاجة فأمرني حتى آتيك بها في الوقت التي تلحقني النوبة فقال ما
لي حاجة فلما خرج قال لأبي يوسف و محمد بن الحسن ما أعجب هذا يسألني
أن أكلفه حاجة ليرجع و هو ميت في هذه الليلة قال فغمز أبو يوسف محمد بن
الحسن فقاما فقال أحدهما للآخر إنا جئنا لنسأله عن الفرض و السنة و هو الآن
جاء بشيء آخر كأنه من علم الغيب ثم بعثنا برجل مع الرجل فقالا اذهب حتى
تلازمه و تنظر ما يكون من أمره في هذه الليلة و تأتينا بخبره من الغد فمضى
الرجل فنام في مسجد عند باب داره فلما أصبح سمع الواعية و رأى الناس
يدخلون داره فقال ما هذا قالوا مات فلان في هذه الليلة فجأة من غير علة
فانصرف إليهما فأخبرهما فأتيا أبا الحسن - عليه السلام - فقالا قد علمنا أنك

أدركت العلم في الحلال و الحرام فمن أين أدركت أمر هذا الرجل الموكل أنه يموت في هذه الليلة قال من الباب الذي كان أخبر بعلمه رسول الله - صلى الله عليه وآله - علي بن أبي طالب - عليه السلام - .^(١)

و في الأخبار الصادرة عن النبي و الأئمة - عليهم السلام - الدالة على أنهم عالمون بالغيب، ما لا تحصى كثرة و قد قلنا أن الأئمة - عليهم السلام - عالمون بالغيب و راية من رسول الله - صلى الله عليه وآله - و هو يعلمه من الله. ففي تفسير الصافي عن الصادق - عليه السلام - قال:

«لوكنت بين موسى و الخضر لأخبرتهما أنني أعلم منهما و لأنبأتهما بما ليس في أيديهما لأن موسى و الخضر أعطيا علم ما كان و لم يعطيا علم ما يكون و ما هو كائن حتى تقوم الساعة و قد ورثناه من رسول الله - صلى الله عليه وآله - و راية»^(٢)

و عن الحديقة عن فصول المهمة و كشف الغمة لما أخبر موسى بن جعفر - عليه السلام - بموت الرجل المأمور عن قبل سندی بن شاهك عليه اللعنة في حبسه - عليه السلام - و مات نحو ما أخبر به؛ سأل أبو يوسف و محمد بن الحسن عنه بقولهما: من أين علمت هذا العلم؟ فأجاب - عليه السلام - بأن هذا مما علمه الرسول و وصيه أمير المؤمنين - عليهم السلام -

و في نهج البلاغة لابن ميثم إنه - عليه السلام - وصف الأترك، و هو إخبار بالغيب:

«لما أخبر - عليه السلام - بأخبار الترك و بعض الأخبار الآتية قال له بعض أصحابه لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب فضحك و قال للرجل و كان كلبيا يا أخا كلب ليس هو بعلم غيب وإنما هو تعلم من ذي علم وإنما علم الغيب

علم الساعة و ما عدده الله سبحانه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الآية
 فيعلم سبحانه ما في الأرحام من ذكر أو أنثى أو قبيح أو جميل أو سخي أو بخيل
 أو شقي أو سعيد و من يكون في النار حطباً أو في الجنان للنبيتين مرافقاً فهذا
 علم الغيب الذي لا يعلمه أحد إلا الله و ما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه
 فعلمنيه و دعا لي بأن يعيه صدري و تضطم عليه جوانحي»^(١)
 أقول: فليستفاد منه أنهم - عليهم السلام - عالمون بالغيب بواسطة النبي و
 هو يعلم بتعليم الله - تعالى - له؛ والحمد لله.

فصل في أحوال النبي والأئمة عليهم السلام بعد مماتهم

قال المفيد - عليه الرحمة - في أوائل المقالات:

«وأقول: إن رسل الله - تعالى - من البشر وأنبياءه والأئمة من خلفائه محدثون مصنوعون تلحقهم الآلام وإن رسول الله - صلى الله عليه وآله - والأئمة من عترته خاصة لا يخفى عليهم بعد الوفاة أحوال شيعتهم في دار الدنيا بإعلام الله - تعالى - لهم ذلك حالا بعد حال و يسمعون كلام المناجي لهم في مشاهدهم المكرمة العظام بلطفة من لطائف الله - تعالى - بينهم بها من جمهور العباد وتبلغهم المناجاة من بعد كما جاءت به الرواية وهذا مذهب فقهاء الإمامية كافة حملة الآثار منهم - عليهم السلام - إلى أن قال: وقد قال الله تعالى فيما يدل على الجملة ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ فَرَجِينِ بِنَا أَنَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١) وما يتلو هذا من

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ١٦٩.

الكلام و قال في قصة مؤمن آل فرعون ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(١) و قال رسول الله ص من سلم علي عند قبري سمعته و من سلم علي من بعيد بلغته سلام الله عليه و رحمة الله و بركاته.^(٢)

و حكى چرندابی، عنه - قدس سره - في مسائل العكبرية في جواب المسألة ٢٤٣:

«[قال السائل: قد أجمعنا على أن الحجج - عليهم السلام - أحياء غير أموات و يسمعون فهل هم في قبورهم فكيف يكون الحي في الثرى باقيا.] و الجواب أنهم - عليهم السلام - عندنا أحياء في جنة من جنات الله - عزّ و جلّ - يبلغهم السلام عليهم من بعيد و يسمعون من مشاهدهم كما جاء الخبر بذلك مبينا على التفصيل و ليسوا عندنا في القبور حاليين و لا في الثرى ساكنين و إنما جاءت العبادة بالسعي إلى مشاهدهم و المناجاة لهم عند قبورهم امتحانا و تعبدا و جعل الثواب على السعي و الإعظام للمواضع التي حلوها عند فراقهم دار التكليف و انتقالهم إلى دار الجزاء و قد تعبد الله الخلق بالحج إلى البيت الحرام و السعي إليه من جميع البلاد و الأمصار و جعله بيتا له مقصودا و مقاما معظما محجوجا و إن كان الله - عزّ و جلّ - لا يحويه مكان و لا يكون إلى مكان أقرب من مكان فكذلك يجعل مشاهد الأئمة - عليهم السلام - مزوره و قبورهم مقصوده و إن لم تكن ذواتهم لها مجاورة و لأجسادهم فيها حالة»^(٣) و حكى عنه في جواب المسئلة الرابعة من مسائل السرويه و قد قال سبحانه في مؤمن ال يس:

(٢) اوائل المقالات، ص ٧٣.

(١) سورة يس (٣٦) الآية ٢٦ - ٢٧.

(٣) المسائل العكبرية، ص ٨٠.

﴿قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(١)

فأخبر - تعالى - أنه حيّ ناطق منهم وان كان جسمه على ظهر الارض أو

على بطنها وقال الله تعالى:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ

فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ

أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٢)

فأخبر أنهم أحياء وان كانت أجسادهم على وجه الارض أمواتا لا حياة

فيها.

فصل: في عرض الأعمال على رسول الله و الأئمة عليهم السلام

قال الله تعالى:

﴿قُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ...﴾^(١)

في تفسير الصافي عن الصادق - عليه السلام - سئل عن هذه الآية فقال: و المؤمنين هم الأئمة - عليهم السلام - و القمى عنه مثله و في الكافي عنه - عليه السلام - قال إيانا عنى و فيه و العياشي عنه - عليه السلام -:

«و عن أبي بصير عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال تعرض الأعمال على رسول الله ص أعمال العباد كل صباح أبرارها و فجارها فاحذروها و هو قول الله - عز و جل - : ﴿اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ و سكت.»^(٢)

و في الكافي:

«عن سماعة عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: سمعته يقول ما لكم تسوءون رسول الله - صلى الله عليه و آله - فقال له رجل كيف نسوءه فقال أما

(١) سورة التوبة (٩) الآية ١٠٥.

(٢) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢١٩.

تعلمون أن أعمالكم تعرض عليه فإذا رأى فيها معصية ساءه ذلك فلا تسوءوا رسول الله ص و سروه»^(١)

و القمي عن الصادق - عليه السلام - و العياشي عن الباقر - عليه السلام - :
 «و عنه - صلى الله عليه و آله - قال ما من مؤمن يموت أو كافر يوضع في قبره حتى يعرض عمله على رسول الله - صلى الله عليه و آله - و على أمير المؤمنين - عليه السلام - و هلم جرا إلى آخر من فرض الله طاعته فذلك قوله: ﴿وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ و أما قوله: ﴿وَأَخْرَوْا مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾»^(٢)

(١) الاصول الكافي، ج ١، ص ٢١٩.

(٢) تفسير القمي، ج ١، ص ٣٠٤ - تفسير العياشي، ج ٢، ص ١٠٩.

[فصل] في أن النبي ﷺ كان أمياً قبل البعثة

قال الله - تعالى - :

﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَا رُتَابَ الْمُبِطْلُونَ﴾^(١)

أي لو كنت ممن تخطّ و تقرأ لقالوا (يعنى الكفار) لعلّه تعلّمه أو إتقطه من كتب الأقدمين.

أقول: هذه الآية راجعة إلى وصف النبي - صلى الله عليه وآله - قبل النبوة وأنه - صلى الله عليه وآله - ما كان يحسن الكتابة والقراءة قبل النبوة والرسالة. و نظير هذه الآية في الدلالة على نفي الكتابة والقراءة في حقه؛ قبل البعثة؛ قوله في سورة يوسف:

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾^(٢)

(٢) سورة يوسف (١٢) الآية ٣.

(١) سورة العنكبوت (٢٩) الآية ٤٨.

و أيضاً في سورة يوسف:

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾^(١)

وفي سورة هود بعد قصة نوح - على نبينا وآله وعليه السلام - قال:

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ

هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٢)

و كقوله:

﴿عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾^{(٣)(٤)}

أمر تكويني بالقراءة؛ فهو - صلى الله عليه وآله - بارادته تعالى قادر على

القراءة والكتابة حين البعث؛ والأمر فيه نظير قوله تعالى:

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِينَا طَوْعًا أَوْ

كَرْهًا^(٥)

فعلمه - صلى الله عليه وآله - ليس بنحو الكتاب من الغير، بل كان علمه من

عند الله؛ قال الله - تعالى -:

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ

اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾^(٦)

و قوله:

﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾^(٧)

(١) سورة آل عمران (٣) الآية ٤٤. (٢) سورة هود (١١) الآية ٤٩.

(٣) سورة النساء (٤) الآية ١١٣

(٤) فهذه الآيات تدل على نفي علمه قبل البعثة و كونه أمياً فعلمه - ص - ليس بنحو الكتاب من؟؟؟ بل كان

علمه من عند الله؛ قال الله: (عَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ) و قوله: (وَعَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى) سورة النجم (٥) وَمَا يَنْطِقُ

عَنِ الْهَوَىٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (٣-٤) (٥) سورة الانبياء (٢١) الآية ٦٩

(٦) سورة النساء (٤) الآية ١٣٣. (٧) سورة النجم (٥٣) الآية ٥.

وقوله:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(١)

وكقوله:

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾^(٢)

فهذه الآيات تدلّ على نفي علمه وكونه أمياً قبل البعثة. وأيضاً في سورة

يوسف:

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ

يَمْكُرُونَ﴾^(٣)

وقال علم الهدى - قدّس سرّه - هذه الآية تدلّ على أنّ النبي - صلّى الله عليه وآله - ما كان يحسن الكتابة والقراءة قبل النبوة؛ وأما بعد النبوة فالذي نعتقده في ذلك التجويز؛ وظاهر التعليل يقتضي إختصاص النفي بما قبل النبوة؛ لأنّ المبطلون يرتابون في نبوّته، لو كان يحسن القراءة والكتابة.

أقول: وأما بعد النبوة ففي تفسير الصافي في تفسير قوله تعالى: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾^(٤) أمر تكويني بالقراءة فهو - صلّى الله عليه وآله - بارادته تعالى قادر على القراءة والكتابة حين البعثة والامر فيه نظير قوله تعالى:

﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾^(٥)

«علي بن أسباط وغيره رفعه عن أبي جعفر - عليه السلام - قال قلت: إن الناس يزعمون أن رسول الله - صلّى الله عليه وآله - لم يكتب ولا يقرأ فقال كذبوا لعنهم الله أنى يكون ذلك وقد قال الله - عزّ وجلّ - : ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَ

(٢) سورة النساء (٤) الآية ١٣٣.

(٤) سورة العلق (٩٦) الآية ١.

(١) سورة النجم (٥٣) الآية ٣ - ٤.

(٣) سورة يوسف (١٢) الآية ١٠٢.

(٥) سورة الاعراف (٧) الآية ١٥٧.

إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿ فكيف يعلمهم الكتاب و الحكمة و ليس
يحسن أن يقرأ و يكتب قال قلت فلم سمي النبي الأمي قال لأنه نسب إلى مكة
و ذلك قول الله - عز و جل - : ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(١) فأم القرى
مكة فقليل أمي لذلك»^(٢)

و عنه في العلل عن الجواد - عليه السلام سأل عن ذلك :

«فقال ما يقول الناس قلت يزعمون أنه سمي الأمي لأنه لم يكتب فقال - عليه
السلام - كذبوا عليهم لعنة الله أنى ذلك و الله - عز و جل - يقول في محكم
كتابه ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ﴾ فكيف كان يعلمهم ما لا يحسن و الله لقد كان
رسول الله - صلى الله عليه و آله - يقرأ و يكتب باثنين و سبعين أو قال بثلاثة و
سبعين لسانا وإنما سمي الأمي لأنه كان من أهل مكة و مكة من أمهات القرى و
ذلك قول الله - عز و جل - ﴿لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾»^(٣)

أقول: و معلوم أن وصف النبي في هذه الآية بأنه يعلمهم الكتاب و الحكمة،
كان بعد النبوة لقوله: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ...﴾ هذا كله بالنسبة إلى حاله بعد البعث؛ و أما
قبل نبوته، فهو - صلى الله عليه و آله - مشهور بالأمي في تواريخ المسلمين، و
غيرهم؛ حتى مثل صاحب ميزان الحق، المتعصب، المعاند، المسيحي إعراف بأنه
أمي؛ و لم يدع أحد أنه - صلى الله عليه و آله - تلمذ عند أحد، و تعلم من أحد. و
قد شهر في الصحاح و التواريخ، قوله - صلى الله عليه و آله - :

«قال الشعبي و جماعة من أهل العلم ما مات رسول الله - صلى الله عليه و آله -
حتى كتب و قرأ و قد شهر في الصحاح و التواريخ قوله - صلى الله عليه و آله -

(٢) علل الشرائع، ج ١، ص ١٢٥.

(١) سورة الانعام (٦) الآية ٩٢.

(٣) معاني الأخبار، ص ٥٣.

ايتوني بدواة وكتف أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا»^(١)

أقول: وقد مرّ الكلام في هذا الباب مفصلاً فراجع. و من الأحاديث المشهورة، قوله - صلى الله عليه و آله - «أنا مدينة العلم و على بابها»^(٢) فراجع.

(٢) وسائل الشيعة، ج ٢٧، ص ٣٤ - ٩٣.

(١) بحار الانوار، ج ١٦، ص ١٣٤.

الفهارس

- فهرست المواضيع
- فهرست الآيات
- فهرست الأعلام
- فهرست الأماكن
- فهرست الكتب
- فهرست المصادر

رہنہ لوفٹا

- رہنہ لوفٹا کے لئے رقبہ
- رقبہ 1000 سے زیادہ
- رقبہ 1000 سے زیادہ
- رقبہ 1000 سے زیادہ
- رقبہ 1000 سے زیادہ
- رقبہ 1000 سے زیادہ

فهرست المواضيع

- ٥ [فصل] في اثبات الصّانع جلّت عظّمته
- ٧ [فصل] في إثبات الصّانع بطريق الفطرة
- ١٠ [فصل] في إثبات الصّانع
- ١٢ فصل في إثبات الصّانع بدليل الاختلاف
- ١٤ [فصل] في إثبات الصّانع جلّ و علىّ بدليل الاختراع
- ١٥ الدليل على التوحيد
- ١٦ [فصل] في الاستدلال على اثبات الصّانع و توحيده
- ١٧ فصل كلمة في مراتب النفس
- ١٩ [فصل] في إثبات الصّانع و ردّ مذهب الطبيعيّين
- ٢١ [فصل] في أنّ الله سبحانه يخلّق و لم يُخلَق
- ٢٢ [فصل] معنى صمد
- ٢٥ [فصل] في إثبات الصّانع جلّت عظّمته و ردّ مذهب الدّهريّة
- ٢٧ فصل فيما يجب في معرفة الباري جلّت عظّمته
- ٢٩ [فصل] في إثبات الصّانع و المعاد
- ٢٩ في الاستدلال على إثبات الصّانع
- ٣٥ [فصل] في معرفته تعالىّ
- ٣٧ [فصل] في معرفة الباري

٣٠٦ مجمع الشتات / ج ١
٤١	[فصل] في الاستدلال على إثبات الصّانع
٤٣	[فصل] في أنّ أظهر الموجودات هو الله تعالى
٤٥	[فصل] في علم النّبي والائمة عليهم السلام: بكلام الحيوانات
٥٢	[فصل] في أنّ الحيوانات تعرفون الاثمة ﷺ
٥٥	فصل: في كون معرفة الله و توحيده أمراً فطرياً للإنسان
٥٧	فصل: في صفاته - تعالى -
٥٩	[فصل] في الفرق بين صفات الذات و صفات الفعل
٦١	[فصل] في أسمائه - تعالى - وإشتقاق لفظ الجلالة
٦٣	[فصل] في مراتب التوحيد
٦٦	[فصل] في لزوم الاعجاز للنبيّ والرّسول: والفرق بين
٦٦	المعجزة والكرامة
٦٨	[فصل] في أنّ القرآن محفوظ عن التحريف
٧٢	فصل: في أنّ نبيّاً ﷺ كان نبياً ورسولاً إلى كافّة النّاس
٧٤	فصل: في أنّ رسول الله ﷺ كان أمياً قبل بعثته
٧٥	فصل: في أنّ القرآن كان وحياً و معجزاً معاً
٧٩	فصل: في بشارّة عيسى بمجىء رسول من بعده إسمه أحمد
٨٦	[فصل] في عصمة الأنبياء
٨٨	[فصل] اعتراضات موسى به خضر عليهم السلام
٩٥	فصل: في عصمة الأنبياء
٩٦	في كلمات الاعلام حول كلمتي عصى و غوى
١٠٠	نكته
١٠١	[فصل] في عصمة الأنبياء ﷺ
١٠٤	[فصل] في أنّ من أسماء رسول الله ﷺ أحمد

مجمع الشتات / ج ١	٣٠٧
[فصل] الاجماع في ايمان ابي طالب	١١٠
[فصل] في أن الله يرفع للامام عمودا ينظر به الى أعمال العباد	١١٨
[فصل] باب عرض الأعمال عليهم <small>عليهم السلام</small> وإنهم الشهداء على الخلق	١٢٠
[فصل] في أن الله يعلم ما يفعل العبد ورسوله والأئمة	١٢٣
[فصل] في أن الله يعلم أعمال العباد و يعلم ما في صدورهم	١٢٧
[فصل] في فوائد التقوى	١٣٠
[فصل] في إثبات نبوة نبينا <small>صلى الله عليه وآله</small>	١٣٤
[فصل] في أن الأئمة <small>عليهم السلام</small> يعلمون جميع اللسان واللغات	١٣٨
[فصل] في معجزات أبي محمد العسكري <small>عليه السلام</small>	١٤١
[فصل] ما ظهر من الأنبياء والأئمة <small>عليهم السلام</small> في حال صغرهم	١٤٣
قصة دانيال	١٤٤
[فصل] في أن الأئمة <small>عليهم السلام</small> يعرفون أحوال الناس عند رؤيتهم	١٤٦
[فصل] سوء خاتمة بلعم بن باعوراء	١٤٨
[فصل] في نفى الرؤية لله - تعالى -	١٥٠
[فصل] في إثبات الصانع جلّت عظمته	١٥٥
[فصل] في بيان معنى المعرفة	١٥٧
[فصل] في أن النبي والأئمة <small>عليهم السلام</small> يعلمون الغيب	١٥٨
فصل: دربارہ نیروی جاذبہ زمین	١٦٢
فصل: في أن جميع الانبياء بشرّوا بمحمد <small>صلى الله عليه وآله</small> واتباعه	١٦٣
[فصل] في أن النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> والأئمة <small>عليهم السلام</small> عالمون بالغيب	١٦٦
في علم أمير المؤمنين - عليه السلام - بالغيب	١٧٠
في إخبار ابي محمد - عليه السلام - بالغيب	١٧٣
في إخبار الحسين - عليه السلام - بالغيب عن الراوندي	١٧٣

١٧٤	في إخبار علي بن الحسين - عليه السّلام بالغيب -
١٧٤	في إخبار أبي جعفر الباقر - عليه السّلام - بالغيب
١٧٥	في إخبار جعفر بن محمّد - عليه السّلام - بالغيب
١٧٦	في إخبار موسى بن جعفر - عليه السّلام - عن الغيب
١٧٧	في علم محمد بن علي الرضا - عليه السّلام - بالغيب
١٧٨	في أخبار عليّ الهادي - عليه السّلام - بالغيب
١٨١	في معجزة لأبي محمد العسكري - عليه السّلام - وإخباره بالغيب ..
١٨٤	[فصل] في الإمامة وأنّ الإمامة من الأصول لا الفروع
١٩٣	[فصل] في آية المودّة
١٩٨	[فصل] في أنّ رسول الله ﷺ خاتم النبيّين
٢٠٠	[فصل] دليل هـاي خاتمت پيغمبر ﷺ
٢٠٩	[فصل] جهاني بودن اسلام
٢١٤	فصل: امّی بودن پیغمبر اسلام ﷺ
٢١٧	فائدة:
٢٢١	فصل: في أنّ رسول الله ﷺ هل يحسن الكتابة أم لا؟
٢٢٦	فائدة
٢٢٧	[فصل] في بعض فضائل الحسين عليهم السلام
٢٢٩	فصل في استحباب الصلوة على النبي وآله عند كتابة اسمه الشريف
٢٣٢	[فصل] في مقام المؤمن عند الله تعالى
٢٣٣	في تفسير قوله تعالى إنّ الله وملائكته يصلّون على النبيّ
٢٣٥	فصل: في قوله تعالى سلام على آل ياسين
٢٤٠	فصل في الاستشفاع إلى النبي والائمة عليهم السلام وأولياء الله
٢٤٤	[فصل] في شفاعة النبي ﷺ

مجمع الشتات / ج ١	٣٠٩
فائدة في حقيقة الشفاعة	٢٤٥
فائدة في معنى الشفاعة	٢٤٧
[فصل] في معجزات أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small>	٢٤٨
[فصل] في حالة الناس قبل الإسلام	٢٥٤
[فصل] طلاق در عربستان پیش از اسلام	٢٥٧
[فصل] في أن الأنبياء والأئمة <small>عليهم السلام</small> يعلمون الغيب	٢٦٠
فائدتان:	٢٦٤
فائدتان:	٢٦٦
نكتة:	٢٦٧
[فصل] في أخبار النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> بالغيب	٢٦٩
[فصل] من معجزات النبي اخباره بالغيب كثيراً	٢٧٧
فصل: و من معجزات النبي الاكرام إخباره بالمعيات	٢٧٩
[فصل] في ان الامام عالم بالغيب	٢٨٥
في أن الأئمة إذا شاؤوا أن يعلموا علموا	٢٨٦
فصل في أحوال النبي والأئمة <small>عليهم السلام</small> بعد مماتهم	٢٩٣
فصل: في عرض الأعمال على رسول الله والأئمة عليهم السلام	٢٩٦
[فصل] في أن النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> كان أمياً قبل البعثة	٢٩٨

مجموعه داده ها

مجموعه داده ها

مجموعه داده ها

مجموعه داده ها

{1, 2, 3}

{1, 2, 3}

{1, 2, 3}

مجموعه داده ها

{1, 2, 3}

{1, 2, 3}

{1, 2, 3}

مجموعه داده ها

{1, 2, 3}

{1, 2, 3}

فهرست الآيات

- ﴿أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ...﴾ ٢٤٢
- ﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ...﴾ ٢٠٩
- ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ...﴾ ١٦٥
- ﴿أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشَّقَاءُ...﴾ ١٥٢
- ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ...﴾ ٩٧
- ﴿أَخَذَ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ خَلِيماً غَفُوراً...﴾ ١٦٢
- ﴿أَخْطُتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ...﴾ ٣٣
- ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ...﴾ ٢٧٤
- ﴿أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّقْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ...﴾ ٢٧٣
- ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّراً...﴾ ٢٦٨
- ﴿ادْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً...﴾ ٢٣٥
- ﴿ادْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي...﴾ ٢٦٦
- ﴿ادْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً...﴾ ٢٦٦
- ﴿ادْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ...﴾ ٢٦٢
- ﴿اسْمُهُ أَخْمَدُ...﴾ ٨٤
- ﴿أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ وَالسَّابِقُونَ...﴾ ١٨

٣١٢ مجمع الشتات / ج ١

﴿اضْطَفَاكَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ...﴾ ٢١١

﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ...﴾ ١٨٦

﴿اغْمَلُوا فَمَسَرَى اللَّهِ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ﴾ ٢٩٦

﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ...﴾ ٢٦٩

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ...﴾ ٢٠

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ أَ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ...﴾ ٢٩

﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أَنْزَلَ إِلَيْكَ...﴾ ٢٤٥

﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ...﴾ ٦

﴿افْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ...﴾ ٣٠٠، ٢١٨

﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى عَسَقِ اللَّيْلِ...﴾ ١٣٢

﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا...﴾ ١٥٨

﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ...﴾ ٣١

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَ كَانُوا يَتَّقُونَ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾ ١٣١

﴿الَّذِينَ آوَا وَ نَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا...﴾ ١١٢

﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ...﴾ ٣٠٠، ١٦٣، ٨٤، ٧٤

﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ...﴾ ٢٣٢، ٢٤٦

﴿الَّذِي يَرَاكَ جِئِن تَقَوْمَ وَ تَقْلُبِكَ فِي السَّاجِدِينَ...﴾ ١١١

﴿الست برَبِّكُمْ...﴾ ٩

﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى...﴾ ١٥٨، ١٥٧

﴿الطَّلَاقُ مَوْتَانِ فَإِشْرَاكَ بِمَعْرُوفٍ...﴾ ٢٥٨

﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا...﴾ ١٦٢

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ...﴾ ٣١

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ...﴾ ٢٧٢، ١٢

مجمع الشتات / ج ١	٣١٣
﴿الَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ...﴾	٢٠٧
﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى...﴾	١٠٠
﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُم دِينَكُمْ...﴾	٢٠٧، ١٨٨
﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ...﴾	٢٠٠
﴿أَمْ أَمْرًا أَمْراً فَإِنَّا مُبَرِّمُونَ أَمْ يَحْسُبُونَ...﴾	٢٧٣
﴿أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ...﴾	١٩
﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ...﴾	٧٥
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي الْكِتَابِ قُرْآنًا عَرَبِيًّا...﴾	٢٢٦
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ...﴾	٢٦٩
﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا...﴾	٩٨، ٩٣
﴿إِنِ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ...﴾	١٣١
﴿إِنِ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَبْسَلُ...﴾	٢١٠، ٢٠٧
﴿إِنِ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا...﴾	١٤
﴿إِنِ الَّذِينَ يَبْكُثُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ...﴾	١٣٦
﴿إِنِ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ...﴾	١٢٤
﴿إِنِ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ...﴾	١٣٢
﴿إِنِ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾	٢٩٤، ٢٨٨، ٢٦٠، ١٦٠
﴿إِنِ اللَّهُ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا...﴾	١٣٠
﴿إِنِ اللَّهُ وَ مَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾	٢٣٤
﴿إِنِ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ...﴾	١٣١
﴿إِنِ اللَّهُ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا...﴾	١٦٢
﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ...﴾	٢٠١، ٦٨
﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ...﴾	٥٦

- ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا...﴾ ٦
- ﴿إِنْ تَخِيلُ عَلَيْهِ يَنْهَتْ أَوْ تَتَوَكَّلْ يَنْهَتْ...﴾ ١٤٩
- ﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضِلُّوا أَبَدًا...﴾ ١١٠
- ﴿إِنْ رَيْبُكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ...﴾ ٢٤٢
- ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ ١٢
- ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ...﴾ ١٤٦، ١٤٧
- ﴿إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ...﴾ ٢٤٣
- ﴿إِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ...﴾ ٨٣
- ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ...﴾ ١٠٢، ٩٠
- ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ...﴾ ١٢٨
- ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ...﴾ ٢٤٥
- ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ...﴾ ٦٣
- ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ...﴾ ١٣١
- ﴿إِنَّمَا لِيَأْخُذَ الْكَبِيرَ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ...﴾ ٧٠
- ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ...﴾ ٢٤٧
- ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا...﴾ ٢٥٤
- ﴿إِنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ...﴾ ٦٧
- ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ...﴾ ١٣٥
- ﴿إِنِّي سَقِيمٌ...﴾ ٩٠
- ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ أَنِّي نَعْتَدُونَ...﴾ ٢٤٥
- ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ...﴾ ١٦
- ﴿أَوْجِي إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ...﴾ ٢١٣، ٢١٠
- ﴿أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا...﴾ ٢١٩

- مجمع الشتات / ج ١ ٣١٥
- ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ...﴾ ٢١٨
- ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ...﴾ ٢٠٨
- ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ جِثَاثٌ عَذِبٌ...﴾ ٢٤٥
- ﴿أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُغْلِبُونَ...﴾ ٢٧٣
- ﴿أَوْ لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ...﴾ ١٥
- ﴿أَوْ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا...﴾ ١٤
- ﴿أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ ١٤
- ﴿أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ...﴾ ١٠٢
- ﴿أَيُخْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنَّنِى نَجْمَعُ عِظَامَهُ...﴾ ٤٠
- ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْتَحُونَ...﴾ ١٨٧
- ﴿أَصْلَوْتُكَ فَأَمْرَكَ أَن تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا...﴾ ١٨٧
- ﴿أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ...﴾ ١٨٨
- ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ...﴾ ١٨٨
- ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ...﴾ ٢٣٠
- ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا...﴾ ٩٠
- ﴿بِمَا فِي صُدُورِ الْغَالِمِينَ...﴾ ٢٧٣
- ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُورَانَ عَلَى عَبْدِهِ...﴾ ٢١٢، ٢١٠، ٢٠٩، ٢٠٥، ٧٠
- ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا...﴾ ١٣١
- ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ...﴾ ٢٩٩
- ﴿ثُمَّ أَتَوْا الصَّيَّامَ أَحَلَّ...﴾ ٢٧٤
- ﴿ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ...﴾ ١٠١
- ﴿ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ...﴾ ٢٦٣، ٢٦٢
- ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ...﴾ ١٥٤

- ﴿ثُمَّ تَتَجَيَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا...﴾ ١٣٠
- ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى...﴾ ١٣٢
- ﴿حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا أَهْلَ قَرْيَةٍ...﴾ ٢١٨
- ﴿حُتَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ...﴾ ٩
- ﴿خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ...﴾ ٢٠٢
- ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ...﴾ ٨٤
- ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ ٣٠٠
- ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ...﴾ ٢٠٦
- ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ...﴾ ١٥١
- ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي...﴾ ٩٨
- ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذَيَارًا...﴾ ٢٦٧
- ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ...﴾ ٢٣٢
- ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ...﴾ ١٦٤، ٧٧
- ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ...﴾ ١١٧
- ﴿سَلَامٌ عَلَى آلِ يُس...﴾ ٢٣٤
- ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ...﴾ ٢٣٤
- ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ...﴾ ٢٣٧
- ﴿سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ...﴾ ٢٣٧
- ﴿سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ...﴾ ٢٣٧، ٢٣٤
- ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ...﴾ ٢٣٧، ٢٣٤
- ﴿سَتْرِبِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ...﴾ ٣٧
- ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ...﴾ ١٨٧
- ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْعَلَائِكَةُ...﴾ ٦٣

- مجمع الشتات / ج ١ ٣١٧
- ﴿غَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا...﴾ ٢٦٧، ١٦٠، ١٥٨
- ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا...﴾ ٢٦١
- ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ...﴾ ٩٩
- ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ...﴾ ٦
- ﴿عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ...﴾ ٢٩، ٣٣
- ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى...﴾ ٢٩٩
- ﴿عَمَّ يَسَاءَ لَوْ أَنَّ النَّبِيَّ الْعَظِيمَ...﴾ ١٩٠
- ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ...﴾ ٢٣٧
- ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ...﴾ ٧١
- ﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبِعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ...﴾ ١٤٩
- ﴿فَأَنَّا يَسِرَّنَا بِلسَانِكَ لِئُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ...﴾ ١٣٢
- ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ...﴾ ٢٧٤
- ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ...﴾ ٩٧
- ﴿فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ...﴾ ٦٩
- ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ...﴾ ١٩٣
- ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ...﴾ ٣٠
- ﴿فَطَرَتْ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا...﴾ ٥٥، ٩، ٧، ٥
- ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ...﴾ ٢٧٣
- ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ...﴾ ١٥١
- ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ...﴾ ٩٦
- ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ...﴾ ١٢١، ١٢٠، ١١٧
- ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ...﴾ ١٥٤
- ﴿فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ...﴾ ١٦

- ﴿فَلَمَّا أَقَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ...﴾ ١٦
- ﴿فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ...﴾ ٢٦١
- ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ...﴾ ١٥٢
- ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي...﴾ ١٦
- ﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّفَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ...﴾ ١٠١
- ﴿فَلَمَّا رَأَى السَّمَسَ بَارِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي...﴾ ١٦
- ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ...﴾ ١٦٤
- ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَاءٍ ذَافِقٍ...﴾ ١٥
- ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا...﴾ ٢٦٦
- ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ...﴾ ٣٠
- ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ...﴾ ٥٦
- ﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ...﴾ ٢٦٦، ٢٦١
- ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا...﴾ ١٢٦
- ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي...﴾ ٩٣
- ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُنَا طَعَامٌ تُؤْزِقَانِي...﴾ ٢٦٢
- ﴿قَالَ نَحْنُ الْأَمَّةُ الْوُسطَى...﴾ ١٢٢
- ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ...﴾ ١٠٣
- ﴿قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ...﴾ ٢٦٣
- ﴿قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ...﴾ ١٠٢
- ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا...﴾ ٢٤٠
- ﴿قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي...﴾ ٢٩٥
- ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ...﴾ ١٦١
- ﴿فَقُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ...﴾ ٢٦٥

﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ...﴾ ١٢٧

﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنَا كُمْ عَذَابَ اللَّهِ...﴾ ٦

﴿قُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ...﴾ ٢٩٦

﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي...﴾ ١٦٠

﴿قُلْ لَيْسَ اجْتِمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِبُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾ ٧٥

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا...﴾ ٢١٠، ٢٠٦

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...﴾ ٢٣٨، ٢٣٧، ١٩٦، ١٩٤، ١٩٣، ١٨٩

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...﴾ ٢٣٨

﴿قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا...﴾ ١٢٦

﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَعُوا...﴾ ١٥

﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهَوَ لَكُمْ...﴾ ١٩٤

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ...﴾ ٢٩٩، ٢١٨

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ...﴾ ٦٣

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ...﴾ ٢١٣، ٧١

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا...﴾ ٧٢

﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ...﴾ ٢٤٦

﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ...﴾ ٢٩٤، ٢٤١

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ...﴾ ١٣٢

﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ...﴾ ٧٧

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ...﴾ ٧٧

﴿كَذَّبَتْ غَادُ الْمُرْسَلِينَ...﴾ ٧٧

﴿كَذَلِكَ كَذَبْنَا يُوسُفَ...﴾ ١٠٢

﴿لَيْسَ أَشْرَكَتَ لِيْخْبَطَنَّ عَمَلَكَ...﴾ ٩١

- ﴿لَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ ٦
- ﴿لَا تُذِرْكُمُ الْآبِصَارُ وَهُوَ يُذِرُكَ الْآبِصَارُ...﴾ ١٥٠
- ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ...﴾ ٩٠
- ﴿لَأَعَذِّبَنَّ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ...﴾ ٣٣
- ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ...﴾ ٢١٠، ٢٠٦
- ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا...﴾ ٢٤٢
- ﴿لِئِنَّدِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ٣٠٠
- ﴿لِئِنَّدِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ ٣٠١
- ﴿لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ...﴾ ١٤١
- ﴿لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ...﴾ ١٥٢
- ﴿لَنْ تَرَانِي يَا مُوسَى...﴾ ٢٠٧
- ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ...﴾ ١٥٤
- ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا...﴾ ٦٤، ١٥
- ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ...﴾ ٢٠
- ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ...﴾ ٢٣٥
- ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ...﴾ ٩٩، ٩٢، ٩١
- ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ...﴾ ٦٤، ١٥
- ﴿مَا فَزَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ...﴾ ٨٣
- ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ...﴾ ١١٥، ١١٢
- ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ...﴾ ٢١١، ٢٠١، ٢٠٠، ١٩٩، ٧٩
- ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ...﴾ ٢٤١
- ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى...﴾ ٢٥٥
- ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ...﴾ ٢٧٢

- مجمع الشتات / ج ١ ٣٢١
- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ...﴾ ٧٦
- ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ وَخِئَاءٌ بَيْنَهُمْ...﴾ ١٦٣
- ﴿مُضْطَّعًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوَارِقِ...﴾ ٨٢
- ﴿مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ...﴾ ١٥٩
- ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ...﴾ ٢٤٦، ٢٤٢
- ﴿نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ...﴾ ١٦٠
- ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ...﴾ ١٩
- ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ...﴾ ٢٩٨، ٢٢٥
- ﴿وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا...﴾ ٦٩
- ﴿وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا...﴾ ١٤٣
- ﴿وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ...﴾ ٢٩٧
- ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ...﴾ ٢١٣، ٢١٢
- ﴿وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ...﴾ ١٥٦
- ﴿وَإِثْلَ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا...﴾ ١٤٨
- ﴿وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَتْهُنَّ...﴾ ٩٥، ٧٨
- ﴿وَإِذَا بُسِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى...﴾ ٢٥٨
- ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ...﴾ ١٦٤
- ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ...﴾ ٨
- ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ...﴾ ٢٧٣
- ﴿وَإِذَا ذُكِرَتْ بِكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ...﴾ ٢١٩
- ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ...﴾ ٢١٩
- ﴿وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ...﴾ ٦٧
- ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ ١٦٣، ٧٩

..... ٣٢٢	مجمع الشتات / ج ١
..... ١٥٤	﴿وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً...﴾
..... ٢١٧	﴿وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ...﴾
..... ٧٧، ٥٣	﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ...﴾
..... ٣٨	﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا...﴾
..... ٢١٨	﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ...﴾
..... ٦٤	﴿وَاعْلَمَ يَا بَنِي آدَمَ لَوْ كَانُوا بِرَيْبٍ لِّرَبِّكَ لَأَتَيْنَكَ رَسُولُهُ...﴾
..... ١٣٢	﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفْعًا مِنَ اللَّيْلِ...﴾
..... ٨٢، ٨١	﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ...﴾
..... ١٦٤	﴿وَالَّذِينَ آمَنَّا هُمْ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ...﴾
..... ٦٤	﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ...﴾
..... ١٠	﴿وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ...﴾
..... ٢٦٥	﴿وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ...﴾
..... ٢٠	﴿وَأَنَّا إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُتَتَتِّهِينَ...﴾
..... ٢٨٨، ٢٧٤، ٢٦٢، ٢٦٠، ١٦٤	﴿وَأَتَيْنَكُم بِمَا تَأْكُلُونَ...﴾
..... ١٣٠	﴿وَإِنْ تَضَرَّعُوا وَتَتَّقُوا...﴾
..... ٧٢، ٧٠	﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ...﴾
..... ٢٩٩	﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ...﴾
..... ٧٥	﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ...﴾
..... ١٠	﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ...﴾
..... ٢٦٩	﴿وَإِنِّي سَمِعْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيدُهَا...﴾
..... ٧٠	﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنَ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ...﴾
..... ٢٣٠	﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ...﴾
..... ١١٨	﴿وَتَعَثَ كَلِمَةً رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا...﴾

مجمع الشتات / ج ١	٣٢٣
﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ... ﴾	١٥٢
﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ... ﴾	٦
﴿ وَجَذَبْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ... ﴾	٣٠
﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاساً وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً... ﴾	١٥٦
﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ... ﴾	١٥٥
﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ النَّارُ... ﴾	٢٤١
﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِبِّ وَالْإِنسِ... ﴾	٣٢
﴿ وَخَرَّ مُوسَى صَعِقاً قُلْنَا أَفَأَنْتَ... ﴾	١٥٤
﴿ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْنَاهُمْ... ﴾	٣٠
﴿ وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا... ﴾	١٩٢
﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ... ﴾	١٣١
﴿ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ... ﴾	٢٣٧
﴿ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ... ﴾	١٢١
﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا... ﴾	٢٦٣
﴿ وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ... ﴾	٢٣٠
﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى... ﴾	٩٧، ٩٥، ٩٣
﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ... ﴾	٣٠٠
﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً... ﴾	٢٦٦
﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِنُهَا إِلَّا هُوَ... ﴾	٢٦٠، ١٦٠
﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ... ﴾	٢١١
﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّاراً... ﴾	٢٦١
﴿ وَقَالُوا لِيَجْلُدِهِمُ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا... ﴾	٣٣
﴿ وَقَالُوا لَوْ لَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْيَيْنِ عَظِيمٍ... ﴾	٢١٨

- ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ...﴾ ٦٩
- ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ...﴾ ٢٨٢
- ﴿وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ...﴾ ١٩٠
- ﴿وَقُلْ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ...﴾ ١٢٣، ١٢١
- ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا...﴾ ٩٠
- ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا...﴾ ٢٣٤
- ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا...﴾ ٩١
- ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا...﴾ ٢١٦
- ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ...﴾ ١٢٠، ١١٧
- ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رِبُّكَ وَيَعْلَمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَخَادِيثِ...﴾ ٢٦١
- ﴿وَ كُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ...﴾ ٨٣
- ﴿وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا...﴾ ٢٤٣
- ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...﴾ ٩، ٥
- ﴿وَلَا أَغْصِي لَكَ أَمْرًا...﴾ ٩٠
- ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا...﴾ ٢٩٥، ٢٩٤، ٢٤١
- ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ...﴾ ٢١٩
- ﴿وَلَا تَقُولُوا أَوْلَادُكُمْ حَشِيَّةٌ إِمْلَاقٍ...﴾ ٢٥٩
- ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ...﴾ ٢٤١
- ﴿وَلَا تَتَّقِ الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أُذِنَ لَهُ...﴾ ٢٤٢
- ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ...﴾ ١٦٠
- ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى...﴾ ٢٤٦
- ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا...﴾ ١٢٥
- ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ...﴾ ٢٤٣

مجمع الشتات / ج ١	٣٢٥
﴿وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحِسَابِ...﴾	١٥٥
﴿وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا...﴾	٢١٥، ٧٣
﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ...﴾	٢٤٦
﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ...﴾	٧٧
﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ...﴾	٦
﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ...﴾	٩٠
﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ...﴾	٦٩، ٦٨
﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾	١٣١
﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ...﴾	٦١
﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا...﴾	٢٤٥، ١٤٣
﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ...﴾	١٥٠
﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ...﴾	٢٦٣
﴿وَلِتَعْلَمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَخَادِيثِ...﴾	٢٦٥
﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ...﴾	٢٤٠
﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ...﴾	١٢٤
﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ...﴾	١٦١
﴿وَلَوْ لَا أَنُتَبِّحُكَ لَقَدْ كِدْتَ تَوَكَّنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا...﴾	٩١
﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ...﴾	٢٢٦
﴿وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ...﴾	٩٧
﴿وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ...﴾	٩٨، ٩٣
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ...﴾	٢١٠، ٢٠٦، ٨٣، ٧٢
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ...﴾	٧٧، ٧٢
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا...﴾	٦٨

٣٢٦ مجمع الشتات / ج ١
٢٠٨	﴿وَمَا أَنزَلْ مِنْ قَبْلِكَ...﴾
٦٧	﴿وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ...﴾
١٣	﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ...﴾
٦٦	﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى...﴾
٢٢٣	﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ...﴾
٢٦٦	﴿وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ...﴾
١٢٢	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ...﴾
٢١٧، ٢١٥	﴿وَمَا كَانَ رِزْقُكَ مَهْلِكَ الْقُرَى...﴾
٢٩٨، ٢٢٥، ٢٢٣، ٢٢٢، ٢١٦، ٧٤	﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ...﴾
١٨٧	﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ...﴾
٧٠	﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ...﴾
٣٠٠	﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾
١٦٥، ٨٣	﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَغْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ...﴾
١٤	﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ تَنْتَشِرُونَ...﴾
٤١، ٣٩	﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾
١٢	﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ...﴾
٤٢	﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ...﴾
١٣	﴿وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَخُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا...﴾
٢٤٤	﴿وَمِنْ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ...﴾
١٣	﴿وَمِنْ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ...﴾
١٥٦	﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ...﴾
٢٥، ١٣	﴿وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ...﴾
٢١٦	﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْلُمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي...﴾

مجمع الشتات / ج ١	٣٢٧
﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ...﴾	٢١١، ٢٠٧
﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا...﴾	١٣١
﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُخَشِ اللَّهَ...﴾	١٣٢
﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا...﴾	١٢٠
﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ...﴾	٢٠٧
﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي...﴾	١٨
﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا...﴾	٦
﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ...﴾	٢١٧
﴿وَهُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُبَيِّتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ...﴾	١٢
﴿وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا...﴾	١٩٤
﴿وَيَسِّرْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَ يَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا...﴾	٩٤، ٩٣
﴿وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا...﴾	٢٣٧
﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ...﴾	٣١
﴿وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا...﴾	٩٤
﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ...﴾	١٢٠
﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا...﴾	١١٧
﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَنُورٌ عَظِيمٌ لِلْمُتَّقِينَ...﴾	٢٠٦
﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ...﴾	٨٣
﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ...﴾	٣٠٠، ٢٥٤، ٢٢٤، ٢٢٠، ٢١٥، ٢١٢، ٧٤
﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ...﴾	٢٢٢، ١٩٨، ٥٥
﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ...﴾	٢٣٥، ٢٣٤، ٢٣٣، ٢٣٢
﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ...﴾	٢٠
﴿هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ...﴾	٣٠

- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ...﴾ ١٣١
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا...﴾ ٢٣٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ...﴾ ١٢٤
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ...﴾ ١٢٣
- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِنْ قَوْمٍ...﴾ ١٢٥
- ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ...﴾ ١٨٨
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى...﴾ ١٢٨
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبُعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ...﴾ ٢٥
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا...﴾ ٢١٠
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَشْرَى...﴾ ٢٧٥
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَشْرَى...﴾ ٢٧٩
- ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَوَاضِعَ أَرْوَاحِكَ...﴾ ١٥٩
- ﴿يَا بَنِي إِدْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ وَأَخِيهِ...﴾ ٢٤١
- ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ...﴾ ٨٢
- ﴿يَأْتِي يَوْمَ لَا بِنِعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ...﴾ ٢٤١
- ﴿يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا...﴾ ١٩٤
- ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا...﴾ ٣٠٠
- ﴿يَس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ...﴾ ٢٣٤
- ﴿يُعْرِضُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيَاهُمْ...﴾ ١٤٧
- ﴿يُعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ...﴾ ١٣٦
- ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ...﴾ ٢٤٢
- ﴿يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ...﴾ ٢٢٤
- ﴿يَقْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا...﴾ ١٢٧

٣٢٩ مجمع الشتات / ج ١
١٢٨ ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا...﴾
٢٤٢ ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ...﴾
١٣٢ ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الْوَحْنِ وَقَدًّا...﴾
٢٢٠ ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ...﴾

1000

1000

1000

1000

1000

1000

فهرست الاعلام

الله جلّ جلاله	۷، ۸، ۱۶، ۲۱، ۲۴، ۳۲، ۴۶، ۵۶، ۶۱
	۶۵، ۸۰، ۸۹، ۹۰، ۱۱۲، ۱۱۴، ۱۱۶
	۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۴، ۱۴۶، ۱۴۸، ۱۵۳
	۱۵۹، ۱۶۰، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۹۲
	۲۳۰، ۲۳۵، ۲۴۰، ۲۴۲، ۲۴۹، ۲۵۰
	۲۷۷، ۲۸۲، ۲۸۹، ۲۹۱، ۲۹۸
پیغمبر، پیامبر، المصطفی، محمد، رسول الله، النبي ﷺ	۸، ۱۷، ۲۱، ۳۴
	۳۵، ۳۸، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۵۰، ۵۳، ۷۰
	۷۲، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲
	۸۴، ۸۶، ۸۷، ۹۰، ۹۷، ۹۸، ۹۹
	۱۰۰، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۱۰
	۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۲۱، ۱۲۲
	۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۳۵
	۱۳۶، ۱۳۷، ۱۴۶، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۶۶
	۱۶۹، ۱۷۱، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۵، ۱۸۶
	۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۴، ۱۹۵
	۱۹۷، ۱۹۸، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳
	۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۲
	۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱

..... ٣٣٢ مجمع الشتات / ج ١

٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣٣

٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٤٤ ٢٤٠

٢٤٥، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٢

٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤

٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٢

٢٩٣، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٢

علي، أمير المؤمنين عليه السلام ١٧، ١٨، ٣٧، ٤٨، ٤٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٨، ٩٩، ١١٥، ١٤٠

١٤٧، ١٥١، ١٧٠، ١٧٢، ١٧٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩٠

١٩١، ١٩٣، ١٩٥، ١٩٦، ٢٠١، ٢٠٣، ٢٢٣، ٢٢٦

٢٣٦، ٢٣٩، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣

٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٨

فاطمة الزهراء عليها السلام ١٩٥، ١٩٣، ١٩٦، ٢٣٥، ٢٤٧، ٢٨٤

الامام الحسن المجتبي، الحسن بن علي عليه السلام ٤٦، ٤٩، ١٠١، ١٢٥، ١٤٤، ١٨٣

١٩٥، ١٩٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٨٤

الحسان عليه السلام ٢٥١

حسين بن علي عليه السلام ١٣، ١٦٩، ١٧٣، ١٩٥، ١٩٦، ٢٢٧، ٢٢٨

٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٩١

علي بن الحسين، زين العابدين عليه السلام ٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ١٦٦، ١٦٨

١٧٣، ١٧٤، ١٩٦، ٢٥١، ٢٥٣، ٢٨٤

محمد بن علي، أبا جعفر، الباقر عليه السلام ٢٤، ٥١، ٥٢، ١٠٢، ١١٧، ١٣٦

١٧٤، ١٧٥، ١٩٦، ١٩٨، ٢١٣

٢٣٥، ٢٧٨، ٢٩٨، ٣٠١

أبي عبد الله، جعفر الصادق عليه السلام ٧، ٣٤، ٣٧، ٣٩، ٤١، ٥٢، ٩٠

٩١، ٩٢، ٩٨، ١٠٢، ١١٤، ١٤٣، ١٥٢

١٦٦، ١٧٧، ٢٢٨، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦

مجمع الشتات / ج ١ ٣٣٣

٢٤٧، ٢٥٠، ٢٨١، ٢٨٩، ٢٩٢، ٢٩٧، ٢٩٨

أبا الحسن، موسى بن جعفر، الكاظم عليه السلام ٤٦، ١٣٩، ١٤٣، ١٤٤، ١٥١

١٧٤، ١٧٦، ١٧٧، ٢٩١، ٢٩٢

على بن موسى الرضا عليه السلام ٢٠، ٢٩، ٩٧، ٩٩، ١٤٣، ١٤٨، ١٥١

١٥٨، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٨٠، ١٨١

٢٣٣، ٢٣٦، ٢٤٩، ٢٥٣، ٢٧٧

محمد بن علي، ابن الرضا، محمد الجواد عليه السلام ٤٦، ١٣٩، ١٤٣، ١٤٤

١٧٦، ٢٩١

علي بن محمد، ابا الحسن الهادي، علي الهادي عليه السلام ١٧٨، ١٨٠

١٨١، ١٣٨

حسن بن علي، الحسن العسكري عليه السلام ٧، ١٤١، ١٦٧، ١٨١

١٨٢، ١٨٣، ٢٥٢، ٢٨٤

القائم، صاحب الزمان عليه السلام ٦٩، ١٤١

١٤٤، ١٥٩، ٢٨٩

١٨١، ١٨٣، ٢٨٩، ١٤٤

آ

آدم ١٤٢، ١٣٦

آل محمد ١٩٥، ١٩٧، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٣٦

آل ياسين ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٩، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٣٧

آمنه ٨٠

إ

إبا حمزة ٤٩

إبراهيم ١٦، ٥٦، ٦٩، ٧٧، ٧٨، ٨٧، ١١٢، ١١٧، ١٨٠، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٧٧

٣٣٤	مجمع الشتات / ج ١
٥٣	ابراهيم بن على
١٤٦	ابن الفضال
١٠١	ابن زيد
٢١١	ابن سنان
١٧٢	ابن شهر آشوب
٢٨٠، ٢٣٩، ١٠١	ابن عباس
٢٧٨	ابن مسكان
١١٥	أبو الجهم بن حذيفة
١١٥، ١١٤، ١١٢، ١٠٥، ٨٠	ابو طالب
٢٣٩	ابو عبد الرحمن
٢٥٢	أبو محمد
١٣٨	أبو مسلم
١٧٩	أبي الحسن المتوكل
٢٩٧، ١٥٣	أبي بصير
١٤٦	أبي بكر بن محمد الحضرمي
١٨٢	أبي محمد أنوش
١٢٥	أبي هارون
٢٠٥	أبي بكر
١٥٣	احمد ابن محمد السيارى
١٦٩	احمد بن حنبل
٢٩١، ١٠٣	إسحاق
٨١	إسرائيل
١١٢	إسماعيل
٢٨٢	أم سلمة
٢٩١	أنبياء
٥٠	أبو عبد الله البلخي

٣٣٥	مجمع الشتات / ج ١
١١٣	أبو علي
٨٦	أبو هريرة
٥٣	أبي الجارود
١٠	أبي الخطاب
٢٨٣، ٢٠٤	أبي بكر
٤٩	أبي حمزة الثمالي
١٤١	أبي حمزة نصير الخادم
١٤٣	أبي حنيفة
٢٢٧	أبي سعيد
٥٨	أحد
١٠٢	أسحق
١٨٢	أنوش

ب

١٣٩	بريهة المسيح
١٣٩	بريهة النصراني
٥١	بلخي
١٤٨	بلعم
١٤٨	بلعم
١٣٩	بني هاشم
٩٠	بيهقي

ث

٧٧	ثمود
----	------

ج

١٧٣ جابر الجعفي
٥٠ جابر بن عبد الله
١٢٨، ٢٠٠، ١٩٢، ١٦٩، ١٣٧، ٨٠، ٦٥، ٢١ جبرئيل
٢٥٢ جعفر الأسدي
٧٢ جنّ

ح

١٨٣ حاجب
٢٥٣، ٢٥٢ حجابة الوالبيّة
١٢٨ حرث بن هشام
٨٠ حسان بن ثابت
١٨٣ حسن الأخير
١٦٨ حسن بن رباط
١٧٣ حسين الراوندي
١٤٨ حسين بن خالد
١٣٦ حسين بن عبد الله
١٧٨ حمزة
٢٤٩ حمون الصفا
١٨٥ حميدى
١٠ حنان
٦٤ حنفيّه
١٢٢ حيان

خ

١٠٠، ٧٧ خدا، خداوند
---------	-------------------

مجمع الشتات / ج ١	٣٣٧
خرکوشي	٢٧٩
خضر	٨٨، ١٦٤، ٢٩٢، ٣٤
خليل	٢٣٣

د

دانيال	١٤٥، ١٤٤
داود	٤٩
داود بن القاسم الجعفری	٢٢
داود بن كثير الرقي	١٤٦

ذ

ذالكفل	٨١
ذوالنون	٨١

ر

راوندي	٢٨٥
--------------	-----

ز

زراره	٨
زطي	١٤٧
زكريا بن آدم	١٤٤

س

سدی	١٩٠
سعيد بن جبیر	٢١
سفیان	١٢٨

٣٣٨ مجمع الشتات / ج ١

سليمان ٥١، ٣٤، ٣٢، ١١، ١٠

سليمان بن خالد ٥٠

سليمان بن داود ٤٨، ١١، ١٠

سماعة ٢٩٧

سماعة بن مهران ١٣٩

سيّد هاشم البحراني ١٨١

ش

شعبي ٣٠٢، ٢٢٠

شعيب ٢٨٢، ٧٧

شهربانو أمّ السجاد ١١٢

ص

صالح ٧٧

صدوق ١٩٤، ٩١

صفراء ٢٨٢

صفوان ٩٠

صمد ٥٨

ط

طاهر ٢٣٨، ٢٣٧

طلحة ٢٧٩

ع

عاصم بن أبي حمزة ١٧٤

عبّاس ٢٣٦

مجمع الشتات / ج ١	٣٣٩
عبد العزيز	١٥٩,٥٠
عبد الله	١١٠,٧
عبد الله بن سنان	٨
عبد الله بن عباس	١٥٩
عبد الله بن مسعود	٢٨٢
عبد الله بن نجا	١٦٩
عبد المطلب	١١٢,٨٠
عبد الملك	١٦٨
عبد الله بن سلام	٢١١
عبيد الله	١٧٣
عبيد الله بن أبي عبد الله الفارسي	١٥٣
عبيد الله بن عمر بن خطاب	١٧٣
عثمان الفزاري	١٣٩
عكرمة	١٠١
علم الهدى	٣٠١
على الماوردي	٢٨١
عليّ الهادي	١٧٨
على بن ابراهيم	١٠
علي بن أبي حمزة	١٧٦
علي بن أسباط	٣٠١
علي بن الحسن بن سابور	١٨٣
علي بن عبد العزيز	١٦٨
علي بن غراب	١٤٦
عمار	١٣٨
عمار	٢٩١
عمر بن توبة	٥٠

٣٤٠ مجمع الشتات / ج ١

١٨٩ عمران

١٤٦ عن عبد الرحمن بن كثير

٢٩٨، ١١٧، ١٠٢ عياشي

١٠٧، ٧٩، ٦٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٤، ٨٩، ١٠٧ عيسى

١٧٤، ١٦٤، ١٤٤، ١٢٩، ١٠٩، ١٠٨

٢٩١، ٢٨٩، ٢٨٤، ٢٧٧، ٢٤٩

ف

١٠٨، ١٠٧ فارقليط

١٤٨ فرعون

٨٩ فضل بن أبي قرة

ك

٢٢٨ كليني

١٨ كميل بن زياد

ل

٢٠٩ لوط

م

٢٣٩ مالک

٢٣٣، ٩٩ مأمون

١٤٦ متوكل

٥٠ محمد بن الحسن بن أبي خالد

١٢٢ محمد بن عبد الحميد

١٧٨ محمد بن علي الهاشمي

مجمع الشتات / ج ١	٣٤١
محمّد بن عمر	٨٩
محمد بن مسلم	٤٧
محمّد بن سنان	١٤٤
مريم	٢٦٨
مسعدة بن صدقة	٩٠
مفضل بن عمر	٢٨٢
ملائكة	٢٤٥، ٢٣٣، ٧٢
منثور	٩٠
منصور بن يونس	٤٩
موسى	٩٨، ٩٣، ٨٩، ٨٨، ٨٦، ٨٥، ٨١، ٦٩، ٣٤
	١٥٣، ١٥٠، ١٤٨، ١٣٩، ١٣٦، ١٢٥، ١١٤
	٢٩١، ٢٨٢، ٢٥٠، ٢٤٩، ٢٣٧، ٢٣٤، ١٦٤
موسى بن أكيل النميرى	١٣٩
ميثمى	٤٩
ميكائيل	٢٣٩، ١٣٧

ن

نسيم	١٤٤
نوح	٢٣٧، ٢٣٤، ٢٠٢، ١٩٥، ٦٩

و

وليد بن عقبة	١٢٤
--------------------	-----

هـ

هارون	٢٩١، ٢٤٩، ٢٣٧، ٢٣٤
هاشمي	١٧٨

٣٤٢ مجمع الشتات / ج ١
١٣٩ هشام
٦١ هشام بن الحكم
٧ هشام بن سالم
٢١٦، ١٩٥، ٧٧ هود

ى

٢٩١، ٢٤٠، ١٠٣، ١٠٢، ٨١ يعقوب
١٤٤ يعقوب السراج
٨١ يوسع
٣٠١، ٢٩٩، ٢٩١، ٢١٦، ١٠٣، ١٠٢، ٨٦ يوسف
٢٨٢، ٢٤٩ يوشع بن نون
٢٤٣، ٢٤٢، ٨١، ٥٣ يونس

فهرست الأماكن

انطاكية	٢١٨
بصرة	٢٨١
بيت القدس	٢١٨، ٢١٧
حبشه	١٠٨
سدوم	٢١٨
سرمن رأى	١٨٠
شام	٢١٧، ١٩٦، ٢٨٢، ١٠٨
صفين	٢٨٤، ١٧٠
طائف	٢١٨
طُور	٢١٨
فارس	٢٨٩
قبط	١٠٨
كعبه	١٢٨
كوفة	١٧٨، ١٧٦، ٤٩
مدين	٢١٨
مدينة	٢٨٢، ١٧٩، ١٧٨، ١٧٣، ٥٢، ٤٧، ٤٦
مكة	٣٠٢، ٢٧٨، ٢٢٤، ٢١٨، ٢١٤، ١٢٨، ١٠٠، ٩٨، ٩٧، ٩٣، ٧٣، ٤٧، ٤٦
ناصرية	٢١٨
نهروان	٢٨٢

Equation of Motion

Let

and

then

we have

and

we

have

we

have

we

we

we

we

we

فهرست الكتب

إثبات الهداة.....	٢٨٠، ٢٨٠، ١٨٠
إحقاق الحق.....	١٨٥
إختصاص.....	١٤٦، ١٣٨
اكمال الذّين اتمام النعمة.....	٢٨١
الاحتجاج.....	١٢٥
الاختصاص.....	٢١١، ١٦٨، ١٣٦
الاکمال.....	٢٦٣
البحار.....	٢٨٨، ١١١
البحارالانوار.....	١٤٠
البرهان.....	٢٣٥
التفسير الكبير.....	٣٢
الجمع.....	١٨٥
الجوامع الجامع:.....	١٢٥، ١٢٤
الخرائج.....	٢٦٤، ١٨٠، ١٥٨
الخصال.....	٢٣٥، ١٩٦
الذّرر المنشور.....	٩٠
الرسائل:.....	٢٧
السرائر.....	٢٢٣
السيرة الحلبية.....	٢٨٠

٣٤٦	مجمع الشتات / ج ١
١٩٦، ١٢٧، ١٢٦، ١١٧، ٨٩، ٣٧	الصافي
٢٦٣، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٣٥، ٢٣٣		
٣٠٠، ٢٩٦، ٢٧٥، ٢٧٢، ٢٦٦		
٢١٢	الصباح
١١١	الطرائف
٢٦١، ١٠٢، ٨٩	العلل
٨٩	العوالي
٢٣٥، ١٠٠	العيون
٢٠٣، ١١٣، ١١٠، ١٠٤	الغدير
٢١١، ١٩٦، ١١٤، ٦١، ٤١، ١٧، ٧	الكافي
٢٩٦، ٢٨٧، ٢٩٦، ٢٧٥، ٢٧٢، ٢٦٣، ٢٦١		
٣٣	الكشاف
١٩٠	الثنائي
٢٢٣	المبسوط
٢١٣، ١٩٦، ١٠٤، ٩٥، ٨٩	المجمع
١٠٣، ٢٦٦، ٢٦٣، ٢٦٢، ٢٤٤		
٢٢٥، ٢١٧	المجمع البيان
٢٣٨	المراجعات
٢١٢	المفردات
١١٠	المقالات
٢٧٩، ٢٧٥، ٢٢٣، ٢٢٠، ٢١٩، ٢٥	المناقب
٢١٧، ٩٧، ٩٧، ٩٥، ٩٤	المنجد
١٨٤، ١٨٦	المنهاج
٩٢، ٨٢، ٦٩	الميزان
٦٨	انجيل
١٠٧	انيس الاعلام

مجمع الشتات / ج ١	٣٤٧
أعيان الشيعة	٥٣
أمالى	١٣٧، ١١٦، ١١٤
أرائل	١١٠
أرائل المقالات	٢٩٣، ٢٨٧
بصائر الدرجات	٢٢٤، ١٦٦
تفسير البيضاوي	٢٢٥
تفسير العياشى	٢٦١، ٢٧٥، ٢٦٣، ١٤٣، ١٠٢
تفسير الميزان	٣٣، ٣٢
تفسير بيضاوي	٢١٢
تنزيه الأثنياء	٨٦
توحيد	٨
تورات	٦٨
ثواب الاعمال	٥٢
حق اليقين	١١١
حلية الابرار	١٨١
شرح البخارى	١٠٥
شرح المواهب	٢٠٤
شرح نهج البلاغة	٢٩١، ١٧٣
صحيح البخاري	١٦٤، ١٠٤
طبقات ابن سعد	٢٠٤
علم اليقين	٩١
فصول المهم	٢٩١
قرآن	٧٠، ٦٨
قرآن وكتابهاى ديگر آسمانى	٢٣
قرب الاسناد	٢٧٥
كتاب صفين	١٧٣

٣٤٨ مجمع الشتات / ج ١
٢٩١، ٢٨٩، ١٧١، ١٧٠ كشف الغمّة
١٨٩ كنز العمال
١٠٨ لبّ التاريخ
٢٤٦، ١١٠، ٣٣ مجمع البيان
٢٣ مرآت العقول
٢٩٢، ٢٨٧ مسائل العكبريّة
٢٣٠ مسالك الإقهام إلى آيات القرآن
٢٨٠ مغاني الأخبار
٢٨٢ معاني الأخبار
١٩٩ مفردات
١٥١ مقامات
١٩١ منهاج الكرامة
٢٨٥ نهج البلاغة
١٩١ ينابيع المودة

فهرست المصادر

- إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات، محمد بن حسن الحر العاملي، بالاشراف: الشيخ أبوطالب التجليل التبريزي، قم، المطبعة العلمية، ١٣٩٨ ق.
- إحقاق الحق، قاضي نور الله الحسيني المرعشي التستسري، قم.
- ايعان الشيعة، السيد محسن الامين العاملي، بيروت، دارالتعارف للمطبوعات.
- الاحتجاج، ابي منصور احمد بن علي بن ابن طالب الطبرسي، انتشارات اسوه، ١٤١٦ ق.
- الاختصاص، شيخ مفيد، قم، كنكره جهاني هزاره شيخ مفيد، ١٤١٣ ق.
- الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد، الشيخ المفيد، قم، كنكره جهاني هزاره شيخ مفيد قم، ١٤١٣ ق.
- الاعتقادات، شيخ مفيد، قم، كنكره هزاره شيخ مفيد، ١٤١٣ ق.
- الأمالى الشيخ الصدوق، انتشارات كتابخانه اسلاميه، ١٣٦٢ ش.
- التعليقة على أوائل المقالات فى مذاهب و المختارات، حاج عباس قلى، الواعظ چرنداى قم، مكتبة الداورى.
- التوحيد، الشيخ الصدوق، قم، انتشارات جامعه مدرسين حوزه علميه، ١٣٩٨ ق.
- الجامع الاحكام، القرآن، محمد بن احمد الانصارى القرطبى، بيروت، دارالاحياء التراث العربى، ١٤٠٥ ق.
- الحاشية على أوائل المقالات، فضل الله شيخ الاسلام زنجانى، قم مكتبة الداورى.
- الخرائج و الجرائع، قطب الدين راوندى، قم، مؤسسه امام مهدي (عج)، ١٤٠٩ ق.
- الذخيرة فى علم الكلام، على بن حسين الموسوى بغدادى (علم الهدى) التحقيق: سيد أحمد حسيني، قم، مؤسسة النشر الاسلامى، ١٤١١ ق.
- السنن الكبرى، ابوبكر احمد بيهقى، دكن، حيدر آباد دكن، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، ١٣٤٤ ق.
- الصوامر المهرقة في نقد الصواعق المحرقة، سيد قاضى نور الله شوشترى، تهران چاپخانه

- نهضت، ١٣٦٧ ق.
- العمدة، ابن بطريق الحلبي، قم، مؤسسه انتشارات اسلامي وابسته به جامعه مدرسين حوزه علميه ١٤٠٧ ق.
- الغدير، علامه شيخ عبد الحسين احمد الاميني، قم، المركز الغدير للدراسات الاسلاميه.
- الكافي، ثقة الاسلام كليني، تهران، دار الكتب الإسلامية، ١٣٦٥ ش.
- الكشاف، محمود بن عمر زمخشري، قم، نشر البلاغة.
- اللهوف على قتلى الطفوف، سيد ابن طاووس، تهران، انتشارات جهان، ١٣٤٨ ش.
- المراجعات، عبد الحسين شرف الدين الموسوي، التحقيق و التعليق: حسن حسن زاده العاملي، قم، مؤسسة النشر الذخير في علم الكلم، علي بن حسن الموسوي بغدادى (علم الهدى) التحقيق: سيد احمد حسيني قم، مؤسسة النشر الاسلامي، ١٤١١ ق.
- المراجعات، عبد الحسين شرف الدين الموسوي، بيروت، الدار الاسلاميه، ١٤٠٦ ق.
- المسائل العكبرية، الشيخ المفيد، قم، كنگره جهاني هزاره شيخ مفيد.
- المعجم الكبير، ابي القاسم سليمان بن احمد الطبراني، بيروت، دار احياء التراث العربى، ١٤٠٦ ق.
- المعجم المفهرس لالفاظ الاحاديث النبويه، وُسنك، لندن، مكتبة بريل، ١٩٣٦ م.
- المكاسب، شيخ مرتضى الانتصارى، قم، كنگره جهاني شيخ انصارى، ١٤١٧ ق.
- الميزان في تفسير القرآن، علامه سيد محمد حسين طباطبائي، قم، مؤسسه اسماعيليان.
- اوائل المقالات، شيخ مفيد، انتشارات داوري.
- ايمان أبي طالب، الشيخ المفيد، قم، كنگره جهاني هزاره شيخ مفيد ١٤١٣ ق.
- ايمان أبي طالب، سيد فخار بن معدّ موسى، قم، سيد الشهداء (ع) قم، ١٤١٠ ق.
- أعيان الشيعة، العلامة سيد محسن الأمين، التحقيق: حسن الامين، بيروت، دار التعارف للمطبوعات.
- بحار الأنوار، علامه مجلسي، بيروت، مؤسسة الوفاء، ١٤٠٤ ق.
- بصائر الدرجات، محمد بن حسن بن فروخ صفار، كتابخانه آية الله المرعشي النجفي، ١٤٠٤ ق.
- تاريخ بغداد، محمد بن علي خطيب بغدادى، التحقيق: القادر العطا، بيروت، دار الكتب العلميه، ١٤١٧ ق.
- تاريخ مدينة دمشق، حافظ ابو القاسم بن عساكر، التحقيق على شيرى، بيروت، دار الفكر، ١٤١٥ ق.
- تفسير الامام العسكري (ع)، قم، انتشارات مدرسه امام مهدي (عج) قم.
- تفسير الصافي، المولى محسن الفيض الكاشاني، مؤسسة الهادي، قم، ١٤١٦ ق.
- تفسير العياشي، محمد بن مسعود عياشى، تهران، چاپخانه علميه، ١٣٨٠ ق.

تفسير جوامع الجامع، الشيخ ابن علي الفضل بن الحسن الطبري، مؤسسة النشر الاسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم، ١٤١٨ ق.

تفسير علي بن ابراهيم القمي، قم، مؤسسة دار الكتاب، ١٤٠٤ ق.

تفسير نوين، محمد تقى شريعتي، تهران، دفتر نشر فرهنگ اسلامي.

تنزيه الأنبياء و الأئمة (ع)، سيد مرتضى علم الهدى، قم، شريف رضى، ١٢٥٠ ق.

حلية الأولياء، ابو نعيم الاصفهاني، مصر، مطبعة السعادة، ١٣٥٧ ق.

دلائل الإمامة، محمد بن جرير طبري، قم، دار الذخائر للمطبوعات.

ديوان الإمام علي (ع)، قم، پیام اسلام ١٣٦٩ ش.

روح المعاني، السيد محمود الالوسي البغدادي، بيروت، دار الفكر، ١٤٠٨ ق.

سعد السعود، سيد ابن طاووس، قم، دار الذخائر.

سفينة البحار، شيخ عباس قمي، بيروت، دار المرتضى.

سفينة البحار، محمد بن احمد الانصارى القرطبي، بيروت، دار احياء التراث العربي، ١٤٠٥ ق.

سنن ابن ماجه، ابى عبد الله محمد بن يزيد القزويني، بيروت، دار احياء التراث العربي.

شرح المواهب الدينية، أبو عبد الله محمد الزرقاني المالكي، مصر، المطبعة الازهرية، ١٣٢٨ ق.

شرح نهج البلاغة، ابن ابى الحديد معتزلى، قم، كتابخانه آيت الله مرعشى نجفى ١٤٠٤ ق.

شناخت امام، مهدي فقيه ايماني، قم، ناشر مؤلف، ١٤١٢ ق.

شواهد التنزيل، حاكم حسكاني، مؤسسه چاپ و نشر، وابسته به وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامي، ١٤١١ ق.

صحيح البخارى، محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبه البخارى، بيروت دار القلم.

صحيح مسلم، مسلم بن حجاج النيشابورى، التحقيق، فؤاد محمد عبد الباقي، مصر، دار أحياء الكتب العربية.

عقبات الانوار فى الامامة الائمة الاطهار، السيد حامد حسين الكهنوي، قم، المكتبة مهر، ١٣٩٨ ق.

عوالي اللآلي، ابن ابى جمهور احسائي، قم، انتشارات سيد الشهداء (ع)، ١٤٠٥ ق.

عيون أخبار الرضا (ع)، الشيخ الصدوق، انتشارات جهان، ١٣٧٨ ق.

فتح البارى شرح صحيح البخارى، الامام ابن حجر العسقلاني، بيروت، دارالمعرفة للطباعة و النشر.

فرائد الاصول، شيخ انصارى، مجمع الفكر الاسلامي، ١٤١٩ ق.

فوائد السمطين فى فضائل المرتضى و البتول و السبطين، ابراهيم الجويني الحمويني، بيروت.

- قاموس قرآن، سيّد علي أكبر قرشي، تهران، دار الكتب الاسلامية، ١٣٥٣ ش.
- قرآن و ديگر كتابهاى آسمانى، شهيد هاشمى نژاد، مؤسسه فراهانى.
- قرب الإسناد، عبد الله بن جعفر حميرى، تهران، انتشارات كتابخانه نينوى.
- قم، مؤسسة النشر الاسلامى.
- كشف الغمة في معرفة الأئمة (ع)، على بن عيسى اربلى، تبريز، كتبه بنى هاشمى، ١٣٨١ ق.
- كشف المراد، العلامة الحلى، قم، مؤسسة النشر الاسلامى، ١٤١٣ ق.
- كشف المراد فى شرح التحرير الاعتقاد، العلامة الحلى، التحقيق: حسن حسن زاده العالمى،
- كشف اليقين في فضائل أمير المؤمنين (ع)، علامه حلى، مؤسسه چاپ و انتشارات، وابسته به
- وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامى، ١٤١١ ق .
- كنز العمال، المتقى الهندى، بيروت، مؤسسة الرسالة.
- مجمع البيان في تفسير القرآن، ابو على فضل بن حسن طبرسى، دار المعرفة
- مجمع الزوايد و منبع الزوايد، نورالدين الهيشى، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٠٨ هـ ق.
- مسالك الافهام، الشهيد الثانى، مؤسسة المعارف الاسلاميه.
- مسالك الإفهام، فى الآيات الاحكام، محمد جواد الفاضل الكاظمى، تهران المكتبة
- المرتضوية، ١٣٦٧ ش.
- مستدرک الوسائل، محدث النورى، قم، مؤسسة النشر الاسلامى، ١٤١٣ ق.
- مسند أحمد بن حنبل، مصر، المطبعة الميمنية، ١٣١٣ ق.
- معاني الأخبار، الشيخ الصدوق، قم، مؤسسه انتشارات اسلامى، ١٣٦١ ش.
- معجم الكبير، سليمان بن احمد بن ايوب اللخمي الطبراني، بيروت، دار احياء التراث العربى.
- مناقب آل ابي طالب (ع)، ابن شهر آشوب مازندراني، قم، مؤسسه انتشارات علامه ١٣٧٩ ق.
- من لا يحضره الفقيه، الشيخ الصدوق، قم، مؤسسة النشر الاسلامى، ١٤١٣ ق.
- منية المريد في أدب المفيد و المستفيد، شهيد ثاني، مركز انتشارات دفتر تبليغات اسلامى
- حوزه عمليه قم، ١٤٠٩ ق.
- موسوعة الامام على بن ابي طالب، محمّد رى شهرى، قم، مؤسسة دار الحديث الثقافيه، ١٣٧٩ ق.
- ١٤١٣ ق.
- نورالثقلين، الشيخ عبد على بن جمعه العروسى الحويزى، مؤسسة اسماعيليان قم المقدسة،
- ١٤١٢ ق.
- نهج البلاغة، امام على بن ابي طالب (ع)، قم، دار الهجرة.
- وسائل الشيعة، شيخ حر عاملى، قم، مؤسسه آل البيت لإحياء التراث، ١٤٠٩ ق.